

السيرة النبوية

محمد رسول الله  
والذي معه

---

محمد بن الوكيل

عبد الحميد جوده للتمار



بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ والله على الناس حج البيت من استطاع إليه مبيلا ﴾

(قرآن كريم)

سجى الليل ونام الكون وما كان يعكر الصمت الذى ران على مسجد الرسول إلا غطيظ أهل الصفة ، ما منهم رجل إلا عليه رداء إما بردة أو كساء قد ربطوها فى أعناقهم . كانوا من فقراء المسلمين وكانوا سبعين قد انقطعوا للعبادة وحراسة رسول الله — ﷺ — وكانوا يلزمونه — صلوات الله وسلامه عليه — بشبع بطونهم ، فإذا أتت رسول الله — ﷺ — هدية أصاب منها وأشر كههم فيها ، وإذا كان فى دوره طعام من لبن أو تمر أخرجه إليهم وتناوله معهم ؛ وما أكثر ما كان يصوم ويصومون .

وفى هجعة الليل سار بلال بينهم على أطراف أصابعه مفتوح العينين خشية أن يدوس أحدهم أو ترتطم رجله بأحد النوام فيوقظه من نومه اللذيذ . وفيما هو يقدر موقع قدميه وقعت عيناه على أنى هريرة عريف أهل الصفة فرفت على فمه ابتسامة ؛ إنه تذكر ما رآه منه فى أول الليل ، كان الصبية يلعبون لعبة الغراب فإذا بأنى هريرة يتسلل إليهم وهم لا يشعرون ، حتى إذا صار بينهم ضرب برجله كأنه مجنون ، ففر الصبية ههنا وههنا وهم يتضاحكون .

إنه يحب مداعبة الأطفال ليشرح صدورهم ويدخل السرور إلى نفوسهم ، وكثيرا ما يداعب أصحابه دعابات لطيفة كيسة ، وله فى رسول الله — ﷺ — أسوة ، فهو يداعب أبناء المهاجرين والأنصار ويقبلهم فى حب أبوى عميق ، ويحملهم أمامه على دابته أو يركبهم خلفه ، ويمزح مع أصحابه ولا يقول إلا صدقا .

وبلغ بلال الدرج فراح يعرج فيه ، حتى إذا صار على السطح الذى يؤذن من فوقه أخذ يرمي النجوم ويمد عينيه إلى الأفق الشرقى ، إنه الفجر الكاذب وما حان أو ان الأذان بعد ، فجلس يرصد السماء ، وما لبث أن انشأت الأفكار على رأسه ، ذكريات بعيدة طواها الزمن ولكنها لا تزال حية في وجدانه ، وذكريات قريبة حبيبة إلى نفسه ينشرح لها صدره ، وآمال لا تزال في جوف الغيب لا يدري إذا ما كانت سترى النور يوما .

تذكر أيام كان مولدا من مولدى بنى جمح ؛ كانت أمه حمامة لا تملك من أمرها شيئا ، زوجها من أبيه رباح لينسلا للسادة عبيدا ، فجاء إلى الدنيا عبدا حياته عيث ونهايته عدم .

وشب لا يعرف من أمر الدنيا إلا أن سيده أمية بن خلف . إن غضب عليه جلده وإن رضى عنه أعطاه من فضل زاده ، وعاش بلا أمل يخرج في قوافل التجارة كما تخرج السائمة ، ليس له من أمرها ألا شيع بطنه والعرق الذى يتصبب منه إذا ما حمل الأثقال على ظهره ليرفعها إلى ظهور الإبل أو ليحطها عنها ، وما كان له أن يشكو من التعب فما كان للدواب حق الشكوى أو التبرم من حياتها !

ومن خلال ظلمات العدم بزغ النور والأمل ، فصوت أبى بكر الصديق يلامس أوتار قلبه فيبهرها في نشوة وهو جالس يرقب الفجر فوق أعلى بيت في المدينة مثلما هزها في تلك الليلة التى قال له فيها لما كان في مكة : إن محمد بن عبد الله يدعو إلى عبادة الله وحده . وراح يدعو إلى الإيمان بذلك الدين الذى يثبت الربوبية لرب السموات والأرض وينفيها عن كل الأصنام والأوثان والبشر . أحس في تلك الليلة سحر الكلمات التى كانت تسكب في أذنيه وعظمتها ؛ إنها كلمات قليلة ولكنها فتحت أمامه آفاقا واسعة من الرجاء والأمل . إنه في لحظة من لحظات العمر الذى كان يبدده سدى ييقن أنه ليس عبدا لأحد من بنى جمح ،

وأنة حر ليس لبشر سلطان عليه ، فهو وأمية بن خلف سواء أمام رب الناس إله الناس ، بل قد يصبح عند الله أفضل من أمية بن خلف إن أحسن العمل .

كانت حرمة لا تستند إلى شيء ، وكانت إرادته كلما هفت روحه إلى الحرية تغبو ، فالموت الذى سينهى حياته بالعدم كان يقضى على كل إرادة ، ولكن الدين الجديد الذى يدعو إليه أبو القاسم لم يجعل الموت نهاية ، بل هو بداية لحياة أخرى خالدة توفى كل نفس فيها حسابها ، فلم تعد الحياة عبثا ولا حملا ثقيلا بل دار ممر إلى دار مقر ، والعاقل من أخذ من عمره لمقره لينال الفوز الأكبر .

لم يعد يتأرجح بين الوجود والعدم ، تملكه نزوع وجدانى ينشد الحرية المطلقة ، حرية العقل وحرية الاختيار والإرادة . فكلمات أبى بكر قد رفعت عن عين بصيرته الغشاوة فشعرت ذاته بوجودها وحريتها ، وامتلا قلبه بنور أضاء ذاته العميقة فإذا به يكاد يقرع أبواب ملكوت السماء .

إنه عرف ما يريد بعد تدبر وتفكير فاعتنق الإسلام دون إكراه ، وحمل الأمانة وهو سعيد ، فقد عزم على أن يتحرر من عبودية الأهواء والغرائز والجهل ، وأن يعانى الحياة فى صبر بعد أن بدد ظلمات وجوده واهتدى إلى اليقين المبين .

خرج بنو جميع لما حمت الظهيرة فطرحوه فى بطن ماء مكة ثم أمروا بالصخرة العظيمة فتوضع فوق صدره ، ثم قالوا له :

— لا والله لا نزال هكذا حتى نموت أو تكفر بمحمد وتعبد اللات والعزى .  
كان إيمانه أرسخ فى ذاته الحية التى شحذها الإسلام من تلك الصخرة العظيمة التى تكاد تكتم أنفاسه ، وكانت إرادته أمضى مما نزل به من بلاء فراح يقول :

— أحد .. أحد .

ونزل نشيده بردا وسلاما على قواده ، فلم يكتف بالثبات على دينه بل جعل

يسخر من معذبيه . وجاء أبو بكر الصديق ورأى ما يقاسيه من تعذيب فأنفذه مما كان فيه ، وأخذته فأعتقه فتمحّر الجسد بعد أن تمحّرت الروح .

وأشرق وجوده وابتهج به فالدين الذي اعتقه يعبر عن صوت العقل ، عن جوهر الذات المتعالية ؛ ينمى في النفوس الخير ويسد جميع المسالك في وجه الشر ، ما دام الخير والشر لا وجود لهما إلا في عين إرادة البشر .

كان سعيدا بحرية روحه وجسده ، وبالطمأنينة التي شاعت في وجدانه ، وبالتجانس الذي بات يحسه في نسيج الكون بعد أن كانت القوضى سمتة ، والتنافر صفتة ، وزاد في سعادته أنه تعلم بعد الهجرة إلى المدينة أن الله قد خلق آدم ليكون خليفته في الأرض ، فبنو آدم قد أصبحوا خلفاء الله بسلطان العلم الذي علمهم ، وبثقل الأمانة التي حملهم ، وأنه شرف يشارك فيه لإخوانه من البشر ، وأنه يعمل مع إخوانه المؤمنين على تأكيد استحقاق الإنسان لهذه الخلافة وهذا الشرف . وقد زكاهم الله بقوله العظيم : « كنتم خير أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف ... » (١) .

إن صراع الذات مستمر ، وسمو النفس فوق الأهواء يشتد عوده ، والتزوات تتحطم عند حدود الله ، والإحساسات الدينية السامية تزداد إرهابا . وذلت عبودية المادة بعد أن أغلقت الأفئدة المؤمنة الأبواب دونها ، ورفضت الأتقعة عن الحرية الراشدة ووجدت على ظهر الأرض الحياة الروحية الحققة القادرة على طرق أبواب السماوات ، فكان الإنسان في أروع صورة وأحسن تكوين .

وطافت به ذكريات أيام الخندق ، فرأى سلمان الفارسي يضرب في ناحية منه فغلظت عليه صخرة ورسول الله ﷺ — قريب منه ، فلما رآه يضرب ورأى

شدة المكان عليه نزل فأخذ بالمعول من يده فضرب به ضربة لمعت تحت المعول بركة ، ثم ضرب به ضربة أخرى فلمعت تحته بركة أخرى ، ثم ضرب به الثالثة فلمعت تحته بركة أخرى ، قال سلمان :

— بأى أنت وأمى يا رسول الله ! ما هذا الذى رأيت لمع تحت المعول وأنت تضرب ؟

— أوقد رأيت ذلك يا سلمان ؟

— نعم .

أما الأولى فإن الله فتح على بها اليمن ، وأما الثانية فإن الله فتح على بها الشام والمغرب ، وأما الثالثة فإن الله فتح على بها المشرق .

كان بلال على يقين من أن الله قد أعطى رسوله — ﷺ — مفاتيح تلك البلاد ، وأن المسلمين سيفتحونها ، فما ساوره في ذلك شك ، ولكن سؤالا قام في نفسه : ترى أبقدر له أن يؤذن في صنعاء أو منف أو دمشق ؟

إن الله قد أكرمه يوم فتح مكة ، فقد اعتلى ظهر الكعبة أول بيت وضع للناس مباركاً وهدى للعالمين ليؤذن في ضمير الكون معلناً تحرير البشرية من العبودية لغير الله وحده ، ويزوغ شمس الحرية الكبرى ، وبداية عصر القيم والمثل العليا . ورن في عين ذاته ذلك الدعاء الذى سمعه ذات ليلة في مسجد الرسول : « اللهم اجعلنى ممن سيلقون أسماعهم إلى أذان بلال في الجنة » . فسرت فيه قشعريرة وبللت الدموع روحه قبل أن تبلل مقلتيه ، وأطرق برأسه تواضعا لله وشكراً حتى كادت جبهته تلمس الأرض .



وبدأت طلّائع الفجر تزحف في الأفق الشرق فراح صوت بلال يدعو الناس إلى الصلاة ، إلى استفتاح يومهم بقاء الله لتطهير النفوس وتطبيب الروح واستدرار البركات ؛ فما أروع أن يبدأ اليوم باسم الله وذكر الله ، ألا بذكر الله تطمئن القلوب .

\*\*\*

وقام سلمان الفارسي بتوضاً وكل خلجة من خلجات نفسه تتجه إلى الله وتسبح بحمده ، فهو يعيش بالله وفي الله ؛ فخفقات قلبه شكر وومضات فكره ذكر ؛ فقد كان في بيت أبيه خادماً نار المجوس ولكن الرحمن الرحيم أراد له الرشد والهداية فبذر في أعماق ذاته الشك ووجهه نفساً تهفو إلى الحق ، فما إن مر بكنيسة من كنائس النصارى وسمع أصواتهم فيها وهم يصلون حتى دخل عليهم ينظر ما يصنعون ، فلما رآهم أعجبه صلاتهم ورغب في أمرهم وقال دون استكبار : هذا والله خير من الدين الذي نحن فيه .

كان يريد وجه الحقيقة أينما كانت وقد برأه الله من الهوى ، فلما علم أن أصل ذلك الدين بالشام لم يفكر في أبيه ولا في أهله ولا في قريته ، بل شد الرحال إلى الشام باحثاً عن إيمان يستريح إليه فؤاده .

وجاء إلى الأسقف في كنيسة وراح يخدمه ويتعلم منه ويصلي معه ، ولكنه وجد الأسقف يعمل غير ما يقول ، يأمر الناس بالصدقة ويرغبهم فيها فإذا جمعوا إليه شيئاً منها اكتنزه لنفسه ، فلم يسخط على الدين بل سخط على رجل السوء ، وبقي في الكنيسة ثم رحل من الشام إلى الموصل بحثاً عن الحقيقة ، ولم تعرف الطمأنينة طريقها إلى قلبه فشدد الرحال إلى نصيبين ثم إلى عمورية في أرض الروم ، وهناك علم أنه قد أظل زمان نبي وهو مبعوث على دين إبراهيم عليه السلام يخرج بأرض العرب .

نبي ١٩ يالته يستطيع أن يلقاه ليجد عنده جوهر الحقيقة التي ترك الأهل والحلان والأوطان في سبيلها . وجاءه الفرج فقد مرت به قافلة من العرب فاتمس منهم أن يحملوه إلى أرضهم التي أصبحت حلمه ومهوى قواده وعط آماله . وبلغوا وادى القرى فظلموه وباعوه إلى رجل يهودى عبدا .

إن ابن دهقان قرية جى بأصبهان المحوسى خادم النار الذى هام على وجهه في الأرض بحثا عن الحقيقة قد أصبح عبدا لليهودى . ولم يدرك ما حكمته صيرورته عبدا ولكن ظل قلبه عامرا بالإيمان بأن الله الذى خرج للبحث عنه لن يضيعه ، وكان أن تعلم العربية لغة ذلك النبي المنتظر ، وكانت حكمه الله التي غابت عنه أن يتعلم لسان القرآن الذى سيشفى نفسه وينير قواده بأنوار اليقين .

وقدم على اليهودى الذى اشتراه ابن عم له من بنى قريظة من المدينة فابتاعه منه فاحتلمه إلى المدينة ، فوالله ما هو إلا أن رآها فعرفها بصفة صاحبه فبات يتحرق شوقا للقاء ذلك النبي الذى بشر به الأنبياء ، واحتمل الرق صابرا في سبيل أن يكون له شرف أن يلقاه ويلقى إليه السمع والفؤاد .

وهاجر رسول الله ﷺ إلى المدينة ، وسمع به فإذا برعدة تسمى في بدنه وإذا بكيانه كله ينتفض وإذا به ينطلق إلى حيث كان رسول الله ﷺ صلوات الله وسلامه عليه ، فلما رآه وأصغى إلى حكمته خفق قلبه في رضا ، وتيقن أن ذلك الحديث الذى ينبض بالصدق هو ما هجر كل مباهج الدنيا في سبيله ، وبهرته الحقيقة وغمره فرح فياض أن عثر على ضالته المنشودة ، فنطق بالشهادتين في صوت متهدج تحنقه العبرات من فرط الانفعال .

وعلم رسول الله ﷺ أن سابق الفرس عبد لليهودى من بنى قريظة ، ولما كان رسول الإسلام قد بعث لتحرير النفوس والرقاب قال :  
— كاتب يا سلمان .

وهرع سلمان إلى اليهودى الذى اشتراه وراح يفاوضه على تحريره من الرق

والعبودية ، فكانت له صاحبه على ثلاثمائة نخلة يحميها له بالحمر والغرس ، وأربعين أوقية ، فقال رسول الله ﷺ — محرر الأرواح والرقاب — لأصحابه :  
— أعينوا أخاكم .

فأعانوه بالحل ، الرجل بثلاثين من فراخ النحل الصغار ، والرجل بعشرين ، والرجل بخمس عشرة ، والرجل بعشر ، يعين الرجل بقلد ما عنده ، فقد كان المسلمون يحبون أن يروا إخوانهم في الدين أحرارا من أغلال الرق البغيض .  
واجتمع له ثلاثمائة من فراخ النحل الصغار ، فقال له رسول الله ﷺ :  
— اذهب يا سلمان ففقر<sup>(١)</sup> لها ، فإذا فرغت فأتني أكن أبا أضعها بيدي .  
وحمر وأعانه أصحابه ، حتى إذا فرغ جاء رسول الله ﷺ — فأحبره ، فحرح عليه السلام معه إليها ، فجعلوا يقربون إليه فراخ النحل الصغار ويضعها رسول الله ﷺ — بيده حتى فرغوا ، فوالذي نفس سلمان بيده ما ماتت منها واحدة .

وأدى سلمان النخل وبقي عليه المال ، فأتى رسول الله ﷺ — بمثل بيعة الدجاجة من ذهب ، فقال لسلمان :  
— خذ هذه فأدها مما عليك يا سلمان .

فأخذها فوزن لهم منها أربعين أوقية فأوفى صاحبه حقه منها ، وأصبح سلمان حرا فخر ساجدا لله شكرا أن حرره من رقه ، وأن كشف له عن وجه الحقيقة ، وأن انتزع عليه من مزايا لطفه ورحمته ، وأن جعله صاحب رسول المصطفى عليه السلام .

وتذكر سلمان وقلبه يخفق سعادة ما كان بين المهاجرين والأنصار من شأنه ،

قال المهاجرون سلمان منا ، وقال الأنصار بل سلمان منا ، فقال رسول الله ﷺ :

— سلمان منا أهل البيت .

وكان بعض المسلمين الذين لم يتخلصوا بعد من روح الجاهلية يعيرون بلالا بأنه حبشي وأن أمه سوداء ، وكانوا يعيرون سلمان بأنه فارسي . فقضى رسول الله ﷺ — على هذه النعرة التي لا تنفق مع دين الإنسانية جمعاء ، فقال عليه السلام :

« يا أيها الناس إن الرب واحد ، والأب واحد ، ليست العربية بأحدكم أب ولا أم ، وإنما هي اللسان ، فمن تكلم بالعربية فهو عري » .  
وأنتم سلمان وضوء فخرج إلى المسجد وقد أشرقت أنوار المعرفة في قواده ، فهو على نور من ربه ، قد ارتفعت الحجب عن عين بصيرته بلطف خفي من مولاه ، فلمع في قلبه من وراء الغيب شيء من غرائب العلم كالبرق الخاطف بالزهد في الدنيا ، والتبري من علائقها ، وتفرغ القلب من شواغلها ، والإقبال بكمه الهمة على الله ، فمن كان لله كان الله له .

\*\*\*

وخرج على بن أبي طالب إلى المسجد تتحرك شفتاه ببعض ما في صدره من كنوز علمه ، وقد اتجهت عيناه إلى الباب الذي سيخرج منه رسول الله ﷺ — حبيبه ومعلمه وقدوته وأب زوجه الزهراء وجد ولديه الحسن والحسين .

أصابته قرينة أرمة شديدة ، وكان أبو طالب ذا عيال كثير ، فقال رسول الله ﷺ — للعباس عمه وكان من أيسر بني هاشم :  
— يا عباس إن أحاك أبا طالب كثير العيال ، وقد أصاب الناس ما ترى من هذه

الأرمة ، فانطلق بنا إليه فلنخفف عنه من عياله ، أخذ من بينه رجلا وتأخذ أنت رجلا فنكلهما عنه .

فقال العباس :

— نعم .

لم ينس رسول الله ﷺ — قبل أن يعث لينتم مكارم الأخلاق أن أبا طالب قد كمله صغيرا وأن الأوان قد آن ليرد للشيخ بعض أفضاله ، فانطلق مع عمه العباس حتى أتيا أبا طالب فقالا له :

— إنا نريد أن نحفف عك من عيالك حتى ينكشف عن الناس ما هم فيه . — إذا تركتما لي عقيلًا فاصعما ما شئتما .

وكان مما أنعم الله به على عليّ بن أبي طالب كرم الله وجهه أنه كان في ححر رسول الله ﷺ — قبل الإسلام ، وفي بيت خديجة بنت خويلد فلم يهره ما في الدار من فاجر الرياش بل كان مأخوذاً بابن عمه ، وبذلك الور الذي كان يملأ الغرفة التي أعدها ابن عمه لعبادته .

وكان الصبي يجلس إلى ميسرة غلام خديجة يسمع منه في إعجاب ما كان من أبي القاسم لما خرج معه إلى الشام في تجارة مولاته ، إن محمداً قد أسر الناس في الأسواق ييسره ودمائة خلقه ولين جانب . وكان ميسرة يقول في حماس . إنا أبا القاسم قد خلق ليكون أعظم تاجر في جزيرة العرب وإن أمانته تؤهله لذلك ، ولكن علياً على الرعم من صغر سنه كان يستشعر في أعماقه أن ابن عمه قد خلق لشيء أعظم من ذلك ، فهو زاهد في عرض الدنيا لا يحفل كثيرًا بالمال ، وهو يفقه إتمام من لا يحشى الفقر ، فهو حواد كالغيث كريم كالسحاب .

وحاء ما أكد حدس الصبي فبعث الله رسوله بشيرا ونذيرا للناس كافة ، فآمن به وصدق مما حاءه من الله تعالى ، وكان إذا حضرت الصلاة خرج رسول الله

صلوات الله وسلامه عليه إلى شعاب مكة وخرج معه على بن أبي طالب وهو ابن عشر سنين مستحفيا من أبيه ، ولكن أبا طالب عثر عليهما يوما وهو يصليان ، فقال لرسول الله — ﷺ :

— يا بن أحمى ما هذا الدين الذى أراك تدب به ؟

— أى عم هذا دين الله ودين ملائكته ودين رسله ودين آيينا إبراهيم ، يعشى الله به رسولا إلى العباد ، وأنت أى عم أحق من بدلت له الصبيحة ودعوته إلى الهدى ، وأحق من أجباني إليه وأعاضني عليه .

— أى ابن أحمى إني لا أستطيع أن أفارق دين أبائى وما كانوا عليه . ولكن والله لا يخلص إليك بشئ ، تكرهه ما بقيت .

قطب الصبي حبيه وطاف به حزن ، كان يطمع في إسلام أبيه ، وقد خفف من لوعته أن الأمل في إسلام أبي طالب كان يروده مادام أبو طالب حيا ، ولكن أبا طالب قد وافته أحله دون أن يربط لسانه بشهادة الحق ؛ كان في قرارة نفسه يؤمن أن الله أكبر من أن يعث شرا رسولا . إن عليا كرم الله وجهه كلما تذكر أن الشيخ مات على الكفر أحس عصاة في حلقه ودموعا تبلل مقلتيه .

إنه في تلك الليلة التى هاجر فيها الرسول — ﷺ — يام على فراشه وتسجى بيرده الحضرى ، لأحصر ، ولم ترتعد فرائضه وإن كان يعلم أن قریشا اجتمعت على باب الرسول يرصدونه حتى يأم ليشوا عليه ويصربوه ضربة رجل واحد ، وأنهم قد يدخلون عليه في أية لحظة يتهبونه بأسيا فهم .

كان هادئ النفس مطمئن التفؤاد فهو منذ أعلن إسلامه قد وطد العزم على أن يكون نحره قبل عمر رسوله ، وأن يفدى ابن عمه الذى اصطفاه ربه بالروح ، وهاجر الرسول — صلوات الله وسلامه عليه — ولم يخلص إلى على شئ ، يكرهه من أعداء الإسلام ، فراح على يذى الودائع التى كانت عنده للناس ، وكان رسول

الله — ﷺ — ليس بمكة أحد عدده شئ يخشى عليه إلا وضعه عدده لما يعلم من صدقه وأمانته — ﷺ .

وهاجر إلى المدينة ونزل بقاء لبتين ، فرأى امرأة مسلمة لا روح لها يأتيها إنسان في خوف الليل فيضرب عليها بابها فتخرج إليه فيعطىها شيئاً معه فتأخذه ، فاستراب بشأنه فذهب إلى المرأة وقال لها :

— يا أمة الله من هذا الرجل الذى يضرب عليك بابك كل ليلة فتخرجين إليه فيعطيك شيئاً لا أدري ما هو ، وأنت امرأة مسلمة لا روح لك ؟

— هذا سهل بن حنيف بن واهب قد عرف أنى امرأة لا أحد لى ، فإذا أمسى عدا على أولئك قومه فكسرها ثم جاءنى بها فقال احتطبي بهذا .

وكانت صداقة بينه وبين سهل بن حنيف ، ولم يدر فى خلده فى ذلك الوقت أن سهلاً سيقف إلى جانبه فى الفتنة الكبرى ، وأنه سيهلك عدده بالعراق .

وأخى رسول الله — ﷺ — بين أصحابه من المهاجرين والأنصار ، ثم أحد بيد على من أنى طالب فقال :

— هذا أخى .

واشد وحيب قلب الفتى وامتلاً صدره رضا ، فإمام المتقين ورسول رب العالمين قد أعلن على الملأ أنه قد آخى بين نفسه التى لا نظير لها فى العباد وبين ابن عمه الذى شُبَّ فى حجره يعترف من نبع الحكمة ، ويروى دأته المتعطشة إلى العلم من أنهار المعرفة المتدفقة من لدن العليم الخبير إلى صدر رسوله المصطفى الأمين .

وكان الفتى رفيق عمار بن ياسر فى عزوة العشيرة ، فلما نزلها رسول الله — ﷺ — وأقام هارياً أناساً من سبي مدح يعملون فى عين لهم وفى نخل ، فقال على ابن أنى طالب لعمار :

— يا أبا البقطان هل لك فى أن تأتى هؤلاء القوم فسطر كيف يعملون ؟

— إن شئت .

فجاءهم فظروا في عملهم ساعة ، ثم غشيتهما اليوم فاطلقا حتى اضطجعا في صغار الحلى وفي تراب لين صاما ، فوالله ما أيقظتهما إلا رسول الله — ﷺ — يحر كهما برحله وقد تتر با من ذلك التراب اللين الذي ناما فيه ، فيومئذ قال رسول الله — ﷺ — لعلى :

— مالك يا أبا تراب ؟

لما يرى عليه من التراب ، ثم قال :

— ألا أحدثكما بأشقى البار رجلين ؟

— بلى يا رسول الله .

— أحيمر ثمود الذي عقر الناقة ، والذي يصربك يا على على هذه — ووضع يده على قرنه — حتى يبلل منها هذه — وأخذ بلحيتيه .

و كانت كنية أبا تراب أحب كناه إلى نفسه .

و خرج المسلمون إلى بدر و كانت إبل أصحاب رسول الله — ﷺ — يومئذ سبعين بعيرا فاعتقبوها ، فكان رسول الله — ﷺ — وعلى بن أبي طالب و مرثد ابن أبي مرثد العنوي يعتقبون بعيرا ، و كان حمزة بن عبد المطلب و زيد بن حارثة و أبو كبشة و أنسة موليا رسول الله — ﷺ — يعتقبون بعيرا ، و كان أبو بكر و عمر و عبد الرحمن بن عوف يعتقبون بعيرا ، أين ذلك اليوم من يوم حنين ؟ كانوا يوم بدر قلة ولكن قلوبهم عامرة باليقين ، و كانوا يوم حنين يقولون في غرور لن نغلب اليوم عن قلة ، بينما كان فيهم منافقون يترصدون الأحداث ليفتنوا سموم الهزيمة في قلوبهم .

و قتل على بن أبي طالب يوم بدر الوليد بن عتبة فيذر بذرة الكراهية في قلب أخته هددت عتبة ، فكانت ترى ابنها معاوية بن أبي سفيان على كراهية ابن أبي



طالب . ولم يح بيت من بيوت قريش من سيف على بن أبى طالب البتار ، فقد قتل  
مهم سبعة وثلاثين رجلا ، فكانت قريش كلها تتحرق شوقا للنار من ريب  
محمد وفارسه . وقد دخلت قريش كلها في الإسلام بعد فتح مكة ولم تحمد نار  
العداوة لفتى الإسلام بل ظلت ذممة تحت الرماد ، حتى إذا ما هت رباح الفتنة  
بعد مقتل عثمان تأججت نيران النار القديم والحقد الدفين ليكتوى بها الإمام .  
وكان يوم أحد ، فراح مصعب بن عمير يقاتل دون رسول الله — ﷺ —  
وهو يحمل لواء المهاجرين ، وقتل مصعب فأعطى رسول الله — ﷺ — اللواء  
على بن أبى طالب فتقدم على فقال :  
— أنا أبو الفصم <sup>(١)</sup> .

فاداه أبو سعد بن أبى طلحة وهو صاحب لواء المشركين ، قال في سخرية :  
— هل لك يا أبا الفصم في البرار من حاجة ؟  
— نعم .

فبرز ابين الصفين ، فاختلما ضربتين فضر به على فصرعه ، ثم انصرف عنه ولم  
يجهز عليه فقال له أصحابه :  
— أفلا أجهزت عليه ؟

— إنه استقبلني بعورته فعطفتني عنه الرحم ، وعرفت أن الله عز وجل قد  
قتله .

كانت ضربة فتى الإسلام وترا فما كان في حاجة إلى أن يجهز على الرجل  
فضر به قاتلة ليس لها دواء .  
وعصى الرماة أوامر النبي — ﷺ — فكانت الهزيمة ، ولما انصرف أبو سفيان

(١) الفصم . كسر بعير بيوبة ، ككسر القصيب الرطب وبحوه

ومن معه نادى :

— إن موعدكم بدر للعام القابل .

فقال رسول الله ﷺ — لرحل من أصحابه :

— قل نعم ، هو بيننا وبينكم موعد .

ثم بعث رسول الله ﷺ — على بن أبى طالب فقال :

— اخرج فى آثار انقوم فانظر مادا يصنعون وما يريدون ، فإن كانوا قد حشوا

الحيل وامتطوا الإبل فإسهم يريدون مكة ، وإن ركبوا الخيل وساقوا الإبل فإسهم

يريدون المدينة ، والذى نفسى بيده لئن أراذوها لأسيرن إليهم فيها ثم لأناجزنهم .

فخرج على فى آثارهم وقد امتلأ شفقة على المسلمين ، فعبد الرحمن بن عوف

أصيب فوه فهمم ، وخرج عشرين حراة أو أكثر أصابه بعصها فى رجله فعرح ،

وترس دون رسول الله ﷺ — أبو دجانة بنفسه يقع النبى فى ظهره وهو منح

عليه حتى كثر فيه البلى ، وأصببت عين قتادة بن النعمان حتى وقعت على وجنته ،

وكسرت رباعية البى — وشج فى وجهه فجعل الدم يسيل على وجهه ،

وقتل أسد الله ؓ حمزة بن عبد المطلب ، وقتل رجال من الأنصار والمهاجرين ،

وأصاب الجهد المسلمين .

وجسب أبو سفيان ومن معه الخيل وامتطوا الإبل ووجهوا إلى مكة ، فاستشعر

على راحة وتمس الصعداء فلما يكون قتال فى المدينة بين المسلمين المشركين

بالخراج وبين أعدائهم الذين فضلوا أن يعودوا إلى مكة وفى ركابهم نصر ، وإن لم

يكن نصرا حاسما ولكنه نصر على أى حال .

وعاد رسول الله ﷺ — إلى داره ومعه ربيبه وحبيبه وأخوه على بن أبى

طالب ، وناول عليه السلام سيفه ابنته فاطمة فقال :

— اعسلى عن هذا دمه يا بنية ، فوالله لقد صدقتى اليوم .

وباوها على بن أبى طالب سبعة فقال :

— وهذا أبصا فاغسل عنه دمه ، فوالله لقد صدقنى اليوم .

فقال رسول الله — ﷺ :

— لئن كنت صدقت القتال لقد صدق معك سهيل بن حنيف وأبو دجاجة .

وساد الصمت برهة ، ثم قال رسول الله — ﷺ — لعل :

— لا يصيب المشركون ما مثلها حتى يفتح الله علينا .

وصدق رسول الله — صلوات الله وسلامه عليه — فما أصاب المشركون

منهم مثلها حتى فتح الله عليهم مكة .

وحاءت قريش بزوها يوم الخندق إلى المدينة وهى تعرض القبائل على المسير

معهما ، فعكرمة بن أبى جهل وعمرو بن عدود وهيرة بن أبى وهب انخزوميون ،

وصرار بن الخطاب الشاعرا بن مرداس تلسوا للقتال ، ثم حرجوا على حيلهم

حتى مروا بمنازل بنى كنانة فقالوا :

— تهبوا يا بنى كنانة للحرب فستعلمون من الفرسان اليوم .

ثم أقبلوا تسرع بهم حيلهم حتى وقفوا على الخندق ، فلما رأوه قالوا :

— والله إن هذا لمكيدة ما كانت العرب تكيدها .

ثم تيمموا مكانا صيقا من الخندق فضربوا حيلهم فاقتحمت منه ، فحالت بهم

في السبحة بين الخندق و سلع ، و حرج على بن أبى طالب عليه السلام في نفر معه

من المسلمين حتى أخذوا عليهم الثغرة التى أقحموا بها حيلهم ، وأقلت

العرسان تسرع نحوهم ، وكان عمرو به عبد ود قد قاتل يوم بدر حتى أثبتته

الجراحة فلم يشهد يوم أحد ، فلما كان يوم الخندق خرج معلما ليرى مكانه ،

فلما وقف هو وخيله قال :

— من يبارز ؟

فأراد على بن أبي طالب أن يتقدم لمبارزته ولكن رسول الله ﷺ — حال بينه وبين ذلك ، فقد قتل يوم بدر عبيدة بن الحارث بن عبد المطلب ابن عمه الحارث ، وقتل يوم أحد عمه حمزة بن عبد المطلب ، وهو يخشى أن يقتل في هذه العزوة ربيبة وحبيبه وروح الرهراء ، ولكن عليا صمم على قتال ابن عبدود فراح رسول الله ﷺ صلوات الله وسلامه عليه — يسهل إلى الله في حرارة أن يبقى له خير أهله الذي نشأ في حجره ، والذي أحبه من كل قلبه .

وبرز على بن أبي طالب لعمر بن عبدود فقال له :

— يا عمرو إنك قد كست عاهدت الله ألا يدعوك رجل من قريش إلى إحدى خلتي إلا أخذتها منه .

— أجل .

— إني أدعوك إلى الله وإلى رسوله وإلى الإسلام .

— لا حاجة لي بذلك .

إن ربيب محمد — صلوات الله وسلامه عليه — قد حفظ الدرس الذي تلقاه رسول الله ﷺ صلوات الله وسلامه عليه — للمسلمين : أن يعرصوا السلام قبل القتال ، فإنه لا يحب المعتدين ، وقد دعا ابن أبي طالب عدوه إلى الله فأبى ، فقال له على بعد أن يمس من سلمه :

— فإني أدعوك إلى النزال .

— لم يا بن أخي ؟ فوالله ما أحب أن أقتلك .

— لكنني والله أحب أن أقتلك .

فاشتد غضب عمرو عند ذلك فاقتحم عن فرسه فعفره وضرب وجهه ، ثم أقبل على علي بن أبي طالب ولا تجاؤلا ورسول الله ﷺ — يسهل في حرارة ويدعوره أن يصير ابن عمه ولا يفجعه فيه ، وارتفعت أصوات المسلمين بالنكير ، وأعلنت

أصواتهم في فرح أن علياً قتل ابن عبدود، فالتفت رسول الله ﷺ — وقد امتلأ قلبه بالشكر لله، فرأى حيل المشركين منهزمة حتى اقتحمت من الحندق هاربة. وحان بو قريظة عهد رسول الله ﷺ — وانفقوا مع قريش على أن يخذلوا رسول الله عليه السلام وأن يفتحوا لهم الطريق الذي كان عليهم أن يدافعوا عنه، ليطوفوا المسلمين في الحندق، ولولا لطف الله وهبوب الرياح التي اقتلعت خيام قريش وكفأت قدورهم فاصطروا للرحيل ثمت المؤامرة وقصى قضاء مبرما على الإسلام والمسلمين، إنها حيانة عظمى للدولة ليس لها جزاء إلا القتل، فأمر رسول الله ﷺ — مؤدنا فأذن في الناس :

— من كان سامعاً مطيعاً فلا يصلين العصر إلا في بى قريظة .

وقدم رسول الله ﷺ — على بن أبى طالب برأيه إلى بى قريظة، وابتدراها الناس . فسار على بن أبى طالب حتى إذا دنا من الحصن سمع منها مقالة قبيحة لرسول الله ﷺ — وضابق ابن أبى طالب أن يسمع رسول الله ﷺ — المساب من أهواء اليهود، فرجع حتى لقي رسول الله ﷺ — بالطريق فقال :

— يا رسول الله لا عليك ألا تدنو من هؤلاء الأخابث .

— لم ؟ أظنك سمعت منهم لى أذى .

— نعم يا رسول الله .

وكان رسول الله ﷺ — أعلم بأخلاق اليهود من ربيبه وحبيه فقال :

— لو رأوني لم يقولوا من ذلك شيئاً .

فلما دنا رسول الله ﷺ — من حصونهم قال :

— يا إخوان القردة هل أحزاكم الله وأنزل بكم نعمته ؟

— يا أبا القاسم ما كنت جهولاً .

وكان جراؤهم جزاء من يرتكبون جريمة الحيانة العظمى للدولة التي

يعيشون فيها أثناء حرب تذر بالقضاء على الدولة ومعتقداتها، فضربت أعناقهم . وكانت عزوة بنى المصطلق وسقوط عقد عائشة وتغلفها للبحث عنه ، ومرور ابن المعضل بها واحتماله إليها على بعيره وحديث الإفك وخطبة الرسول في الناس بذكر إيداء قوم له في عرضه ، ثم دعا على بن أبى طالب وأسامة بن زيد فاستشارهما ، فأما أسامة فأثنى على عائشة حيرا وقاله ، ثم قال :

— يا رسول الله أهلك ولا نعلم منهم إلا حيرا ، وهذا الكذب والباطل .  
وأما على فإنه قال :

— يا رسول الله إن النساء لكثير وإنك لقادر على أن تستخلف ، وسل الحاربة فإنها ستصدقك .

ولم يكن على يريد الليل من عائشة ، كان هدفه أن يقطع دابر ذلك القلق الذى استولى على حبيه ، فدعا رسول الله ﷺ — بريرة ليسألها ، فقام إليها على بن أبى طالب فصرمها ضربا شديدا ويقول :

— اصدقى رسول الله ﷺ .

— والله ما أعلم إلا خيرا ، وما كنت أعيب على عائشة شيئا إلا أنى كنت أعجب عحيى فأمرها أن تحمطه فتنام عنه فتأتى الشاة فتأكله .

ونزلت مراة عائشة من فوق سبع سماوات ، واطمأن قلب رسول الله — صلوات الله وسلامه عليه — وفرح على لمرأة عائشة فقد كان على يقين من أنها أحب روجات رسول الله عليه السلام إليه ، ولكن قول ابن أبى طالب وفعله جرح كبرياء عائشة حرجا عميقا لم تقو الأيام على برئه ، فلما قتل عثمان نكأت الأحداث حرج النفس فخرحت عائشة تطالب بدم عثمان ، وكانت وقعة الحمل ، وكان أن قُتل صحابة الرسول بأسياف صحابة الرسول بعد أن كانوا سيوف الله المسلولة في وجه أعداء الإسلام .

وكان صلح الحديبية ، ثم نقض قريش لذلك الصلح بأن تظاهرت بهو بكر وقريش على حزاة وأصابوا منهم من أصابوا وكتبوا في عقد رسول الله — صلوات الله وسلامه عليه — ، وكان أن حامت قريش أن يصل أمر ذلك إلى رسول الله عليه السلام فيهبض لنصرة حلفائه ، فعثت أبا سفيان بن حرب إلى المدينة ليشد العقد ويزيد في المدة ، ولكن أبا سفيان قدم على رسول الله — ﷺ — المدينة بعد أن حرح عمرو بن سالم الخزاعي إلى رسول الله — ﷺ — فاستنصره فصره .

ودخل أبو سفيان على ابنته أم حبيبة أم المؤمنين ، إنها كانت من أوائل المسلمين وقد هاجرت إلى الحبشة وتنصر هناك ووجهها بقيت هي على دينها ، وتزوجها السى — ﷺ — لعل هذه المصاهرة تحفف من عداوة بنى أمية عامة وأنى سفيان خاصة ، ولكن هذه الزيجة لم تحقق هدفها السياسى ، فقد بقى أبو سفيان بن حرب على عدونه للإسلام والمسلمين .

إن أم حبيبة مسلمة مؤمنة بالدين الذى اعتنقته وإن أباها ليعلم ذلك ، ولكن زعامته مهددة إذا ما أحفقت سفارته ، بل إن مكانة مكة كلها قد أصبحت فى الميزان ، ولا بد أن أم حبيبة ستفطس إلى كل ذلك وإلى حرح موقف أبيها فتمد يد العون إلى سيد قريش وتشفع له عند زوجها الذى صار معتاح الموقف فى يده : وذهب ليجلس على فراش رسول الله — ﷺ — فطوته عنه ، فلاح الدهش فى وجهه وقال وهو يتفرس فيها فى عجب :

— يا ننية ما أدرى أرغبتى عن هذا الفراش أم رعبت به عنى .

— بل هو فراش رسول الله — ﷺ — وأنت رجل مشرك نجس ، ولم أحب أن تجلس على فراش رسول الله — ﷺ — .

وتفاصرت نفس شيخ قريش فما دار فى حبلده أن يأتى يوم بطوى عنه فراش ،

وهو الذى قدمت إليه النمارق في قصر كسرى وكانت الأبواب تفتح له في قصور الشام . ومن ذا الذى طوى عنه العراش ؟ إنها أم حبيبة ابنته التى كانت أطوع له من بانه قبل أن يفرق محمد بن عبد الله بتعاليمه بيه وبينها .

وهب غاضبا وقال :

— والله لقد أصابك يا بنية بعدى شر .

ثم خرج حتى أتى رسول الله ﷺ — فلم يرد عليه شيئا ، فاستشعر مذلة وراودته فكرة أن يعود من حيث جاء ؛ ولكنه وجد في رجوعه خائبا هائبا فعزم على أن يسير إلى آخر الشوط وأن يقرع كل الأبواب وإن كان في ذلك إراقة لماء وجهه ، فالمهمة التى قد تلحقه في المدينة أهون من أن يعود إلى مكة دون أن يشد العقد ويزيد في المدة .

ذهب إلى أنى مكر فكلمه أن يكلم له رسول الله ﷺ — فقال :

— ما أنا بفاعل .

ثم أتى عمر بن الخطاب فكلمه فقال :

— أنا أشفع لكم إلى رسول الله ﷺ ؟ — هو الله لو لم أجد إلا الذر

لجاهدتكم به .

ثم حرج فدخل على علي بن أبي طالب وعنده فاطمة بنت رسول الله

ﷺ — وعندها حس بن علي غلام يدب بين يديها ، فقال :

— يا علي إنك أمس القوم لي رحما ، وإنى قد جئت في حاجة فلا أرحعن كما

جئت خائبا ، فاشع لي إلى رسول الله .

— ويحك يا أبا سفيان ! والله لقد عزم رسول الله ﷺ — على أمر ما

نستطيع أن نكلّمه فيه .

فالتفت إلى فاطمة فقال :



— بآية محمد هل لك أن تأمرى بنيك هذا فيجبر بين الناس فيكون سيد العرب إلى آخر الدهر ؟

قالت :

— والله ما بلغ بُنى ذلك أن يُجبر بين الناس ، وما يجبر أحد على رسول الله ﷺ .

— فالتفت إلى عليّ وقال في هوان :

— يا أبا الحسن إنى أرى الأمور قد اشتدت على فاصحسى .

— والله ما أعلم لك شيئا يغنى عنك شيئا ، ولكك سيد بى كنانة فقم فأجر بين الناس ثم الحق بأرضك .

— أو ترى ذلك مغنيا عنى شيئا ؟

— لا والله ما أظنه ، ولكسى لا أجد لك غير ذلك .

فقام أبو سفيان إلى المسجد فقال :

— أيها الناس إنى قد أجرت بين الناس .

ثم ركب بعيره فاطلق ، فلما قدم على قريش قالوا :

— ما وراءك ؟

— جئت محمدا فكلمته فوالله ما رد على شيئا ، ثم جئت ابن أبى قحافة فلم أجد

فيه خيرا ، ثم جئت ابن الخطاب فوجدته أعدى العدو ، ثم جئت عليا هو جدته ألين

القوم وقد أشار على بشيء صنعته فوالله ما أدرى هل يغنى ذلك شيئا أم لا ؟

— وبم أمرك ؟

— أمرنى أن أجبر بين الناس ففعلت .

— فهل أجاز ذلك محمد ؟

— لا .

— ويحك ! والله إن زاد الرجل على أن لعب بك فما يضيئك ما قلت .

— لا والله ما وجدت غير ذلك .

كان على بن أبى طالب ليا ولكه كان داهية ، ولولا التقى والدين لكان أدهى العرب ، فالداهية يفجرون وريب رسول الله — صلوات الله وسلامه عليه — لا يصجر بل يتقى الله فيما يفعل وفيما يقول .

وكان رسول الله — ﷺ — يحب عليا وكان ذلك الحب يثير غيرة المنافقين ، فلما حلف رسول الله — ﷺ — على بن أبى طالب على أهله وأمره بالإقامة فيهم عندما خرج لعروة تبوك وجد المنافقون في ذلك فرصة لا يغار صدر على رسول الله — صلوات الله وسلامه عليه — فقالوا :

— ما خلفه إلا استقالا له وتخففا منه .

فما بلغ القول مسامع على أخذ سلاحه ثم خرج حتى أتى رسول الله — ﷺ — وهو نازل بالجرف فقال :

— يا نبي الله زعم المنافقون أنك إنما حلفتني أنك — استقلتني وتخففت مني .

— كذبوا ولكسى خلفتك لما تركت ورائي ، فارجع فاحلمني في أهلي وأهلك ، ألا ترضى يا علي أن تكون مني بمرلة هارون من موسى إلا أنه لاني بعدى ؟

كان عبد الله بن أبى بن سلول كبير المنافقين في المدينة لم يخرج مع المسلمين للغزو ، وقد قعد المنافقون عن الجهاد ، فكان من الحكمة أن يبقى رجل قوى الشكينة من أهل بيت الرسول يقطع رأس الفتنة إذا ما زهنت لها أطماعها أن تتحرك ، فرجع على إلى المدينة ليحلف رسول الله — ﷺ — لما ترك وراعه من أهله ومن أعداء الله وأعداء رسوله .

ونزل صدر سورة براءة على رسول الله — ﷺ — وقد كان بعث أبا بكر

الصدق ليقيم للناس الحج ، قيل له :

— يا رسول الله لو بعثت بها إلى أبي بكر ؟

— لا يؤدى عني إلا رجل من أهل بيتي .

ثم دعا على بن أبي طالب فقال له :

— اخرج هذه القصعة من صدر براءة ، وأدن في الناس يوم النحر إذا اجتمعوا

نمى أنه لا يدخل الجنة كافر ولا يجمع بعد العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان ،  
ومن كان له عند رسول الله — ﷺ — عهد فهو له إلى مدته .

فخرج على بن أبي طالب على باقة رسول الله — ﷺ — العصاة حتى أدرك  
أبا بكر في الطريق ، فلما رآه أبو بكر بالطريق قال :

— أأمير أم مأمور ؟

إن أبا بكر يقل بقلب سليم كل ما يأتي من عند رسول الله — ﷺ — فسواء  
عنده أن يكون أميراً أو مأموراً فقد جبل على الطاعة مد إشراف قلبه بور  
الإسلام ، فقال على :

— بل مأمور .

ثم مضى ، فأقام أبو بكر للناس الحج والعرب إذ ذاك في تلك السنة على منارهم  
من الحج التي كانوا عليها في الجاهلية ، حتى إذا كان يوم النحر قام على بن أبي طالب  
فأذن في الناس بالذي أمره به رسول الله — ﷺ — فقال :

— أيها الناس إنه لا يدخل الجنة كافر ، ولا يجمع بعد العام مشرك ، ولا يطوف  
بالبيت عريان ، ومن كان له عند رسول الله — ﷺ — عهدا فهو له إلى مدته .

وأجل الناس أربعة أشهر من يوم أدن فجمع كل قوم إلى ما منهم أو  
بلادهم ، ثم لا عهد لمشرك ولا دمة إلا أحد كان له عند رسول الله — ﷺ — عهد  
إلى مدة فهو له إلى مدته .

ولو رفعت الأسحاف عن العيب القريب لرأى الناس أن ذلك كان تدبير العزيز الحكيم لآخر حجة يحجها رسولہ الأمين ليضع آخر المسات في الدين القيم ، وليكمل الله للناس دينهم ويتم عليهم نعمته ويرضى لهم الإسلام دينا .

\*\*\*

وفتح دار في السنع فحرح منه شيخ حليل في الثامنة والخمسين من عمره ، بحيث قد انحى طهره قليلا ، ودبع كالحمل ، مستقيم الضمير سهل لين ، متواضع يأثم الناس ذنه متفتح للفهم والتفكير ، مطبوع على الحماسة لما يعتقد فيه الخير والصلاح ، وراح يوسع من خطوه في عماية الصبح ليصلي الفجر حلف صاحبه الذي لم يفارقه في طفولته وشابه وشهد معه المشاهد كلها ، إنه أبو بكر الصديق ثاني اثنين إذ هما في الغار .

تأثر بصاحبه مد بعومة أطماره فتعلم منه قبل أن يبعث الكمر بالأصنام والاستحفاف بعبادة قومه ، فلما ناهز الحلم أخذ أبو قحافة بيده فأنطلق به إلى مخدع فيه الأصنام فقال :

— هذه آلهتك الشم العوالى .

وخلاه وذهب ، فدنا من الصنم وقال :

— إني جائع فأطعمنى .

فلم يجبه فقال :

— إني عار فاكسنى .

فلم يجبه ، فالتقى عليه صخرة فخر لوحجه ، وفي تلك اللحظة اهارت جميع الحواجر والسدود التي قد تقف في سبيل اعتناقه دينا جديدا يقبله عقله المتفتح للهمهم وقله الذي حلا من التعصب للدين الذي وجد آباءه عليه عاكفين .  
وبعث الله محمدا ﷺ — بشيرا ونذيرا معرضا بالإسلام على رقيق صباه ،

فأسلم أبو بكر بن أبي قحافة ولم يتردد بعد أن وجد أن ما يعرضه عليه رسول الله ﷺ — يستقيم مع الفطرة ويتساق مع منطق الوجود ، ولما كان شجاعاً يجهر بالحق فقد أظهر إسلامه ودعا إلى الله وإلى رسوله ؛ فأسلم بدعائه عثمان بن عفان والزبير بن العوام وعبد الرحمن بن عوف وسعد بن أبي وقاص وطلحة بن عبيد الله وأبو عبيدة بن الجراح وأبو سلمة الخزومي والأرقم بن أبي الأرقم وعثمان ابن مظعون وأخوه .

وكان عثمان بن مظعون أحد من حرم الخمر في الجاهلية وقال :  
— لا أشرب شراباً يذهب عقلي ، ويضحك لي من هو أدنى مني ، ويحملني على أن أنكح كرميتي .

فلما حرمت الخمر أتى وهو بالعوالي فقيل له :  
— لقد حرمت .

— تبالها ، قد كان بصري فيها ثاقباً .

أقل أبو بكر على الإسلام بكل كيانه وحماسه ، ودخل في الإسلام من بعده حلق كثير ، ولكن إسلام أبي بكر كان شيئاً هاماً في الإسلام ترك أثراً عميقاً في وجدان رسول الإسلام صلوات الله وسلامه عليه ، حتى إنه كان يقول :

— ما دعوت أحداً إلى الإسلام إلا كانت فيه عنده كبوة<sup>(١)</sup> ونظر وتردد ، إلا ما كان من أبي بكر بن أبي قحافة ما عكم<sup>(٢)</sup> عنه حين ذكرته له وما تردد فيه .  
وكان أبو بكر منذ أول يوم دخل فيه في الدين الجديد عوناً للإسلام ونبي الإسلام عليه السلام ، فقد كان رسول الله — صلوات الله وسلامه عليه يطوف

(١) الكبوة : التأخير وقلة الإجابة . وهو من قوهم كما الربد : إدام يور ماراً .

(٢) عكم : تلبث .

بالبيت فوثب إليه أشراف قريش وثبة رجل واحد وأحاطوا به ، وأحذر حل منهم  
مجمع ردائه ، فقام أبو بكر دونه وهو يكي ويقول :

— أتقتلون رجلا أن يقول ربي الله ؟

وفهم أبو بكر روح الإسلام فهما عميقا ، إنه جاء ليحرر الأرواح ويعك  
الرقاب ، مما أتاحت له فرصة ليعتق عبدا إلا اهتبلها ، إنه أعتق مولاة عامر بن  
دهيرة وأم عيس وربيعة ، وأصيب بصرها حين أعتقها ، فقالت قريش :  
— ما أذهب بصرها إلا اللات والعزى .

فقالت :

— كذبوا وبيت الله ، ما تضر اللات والعزى وما تنفعان .

وأعتق التهذبة وبنها وكانت لامرأة من بني عبد الدار ، فمرهما وقد بعثتهما  
سيدتهما بطحين لها وهي تقول :

— والله لا أعتقكما أبدا !

— حل<sup>(١)</sup> يا أم فلان .

— حل ، أنت أفسدتكما فأعتقتهما .

— فبكم هما ؟

— بكدا وكذا .

— قد أخذتهما وهما حرتان ، أرجعا إليهما طحيهما .

قالتا وقد أروها الإسلام إحساسهما بالمسؤولية :

— أو نمرغ منه يا أبا بكر ثم نرده إليهما ؟

— وذلك إن شئنا .

---

(١) حل : يريد تحلى من يمينك واستثنى فيها .

ومر بجارية بنى مؤمل — حتى من بنى عدى بن كعب — وكانت مسلمة ،  
وعمر بن الخطاب يعذبها لتترك الإسلام وهو يومئذ مشرك ، وهو يصربها حتى  
إذا مل قال :

— إني أعتذر إليك ؛ إني لم أتركك إلا ملالة .

— كذلك فعل الله بك .

فابتاعها أبو بكر فأعتقها .

ومر أبو بكر بلال وهو يعدد وكانت دار أبي بكر في بى حنح ، فقال لأمية  
ابن خلف :

— ألا تتقى الله في هذا المسكين ؟ حتى متى ؟

— أنت الذى أفسدته فألقه مما ترى .

— أفعل . عدى غلام أسود أجلد منه وأقوى ، على دينك ، أعطيك به .  
— قد قلت .

— هو لك .

فأعطاه أبو بكر الصديق غلامه ذلك ، وأخذ بلالا وأعتقه .

وكان أبو قحافة يرى ما يفعل ابنه فيعجب في نفسه ، كان أبو قحافة على دين  
قومه ولم يكن قد أسلم فلم ينشرب روح الإسلام بعد ، فكان عسير عليه أن يفهم  
صنيع ابنه فهو يقيس أفعال أبي بكر بمقاييس مادية لا تصلح لقياس الأفعال في  
الدين الجديد .

قال أبو قحافة لأبي بكر :

— يا بنى إني أراك تعتق رقابا ضعافا ، فلو أنك إذ فعلت ما فعلت أعتقت رجالا  
جلنا بمنعوك ويقومون دونك ؟

— يا أبت إني إنما أريد ما أريد الله عز وجل .

فأنزل الله فيهما : « فآما من أعطى واتقى . وصدق بالحسنى . فسنيسره  
لليسرى . وآما من نحل واستعى . وكذب بالحسنى . فسنيسره للعسرى . وما  
يعنى عه ماله إذا تردى . إن علينا للهدى . وإن لنا للأخرة والأولى . فأذرتكم  
نارا تلقى . لا يصلها إلا الأشقى . الذى كذب وتولى . وسيجسها الأتقى .  
الذى يؤتى ماله يتزكى . وما لأحد عنده من نعمة تحزى . إلا ابتغاء وجه ربه  
الأعلى . ولسوف يرضى »<sup>(١)</sup> .

واضطهد كفار قريش المسلمين فصاقت على أبى بكر مكة وأصابه فيها  
الأذى ، فاستأذن رسول الله — ﷺ — فى المحرة فأذن له ، فخرج أبو بكر  
مهاجرا حتى إذا سار من مكة يوما أو يومين لقيه ابن الدغنة سيد الأحابيش فقال :  
— أين يا أبابكر ؟

— أحر حى قومى وآدونى وضيقوا على .

— ولم ؟ والله إنك لتزى العشرة وتعين على النوائى وتفعل المعروف  
وتكسب المعدوم . ارجع فأنت فى حوارى .

فرجع معه حتى إذا دخل مكة قام ابن الدغنة فقال :

— يا معشر قريش إني قد أجرت ابن أبى قحافة ، فلا يعرضن له أحد إلا بحير  
فكموا عنه . وكان لأبى بكر مسجد عند باب داره فى بنى جمح فكان يصل  
فيه ، وكان رجلا رقيقا إذا قرأ القرآن استبكى ، فيقف عليه الصبيان والعبد  
والنساء يعجبون لما يرون من هيئته ، فمضى رجال من قريش إلى ابن الدغنة  
فقالوا له :



— يا ابن الدغة إنك لم تُحر هذا الرجل ليؤذبا ! إنه رجل إذا صلب وقرأ ما جاء به محمد يرق ويكي وكأت له هيئة ونحو ، محي يتخوف على صياها ونسائها وضعفتا أن يعتنهم ، فأت فمره أن يدحل بيته فليصع فيه ما يشاء فمشي ابن الدغة إليه فقال له :

— يا أبا بكر إني لم أحرك لتؤذى قومك ، إنهم قد كرهوا مكانك الذي أنت فيه وتأذوا بذلك منك ، فادحل بيتك فاصنع فيه ما أحببت .

— أو أرد عليك جوارك وأرضي بخوار الله ؟

— فاردد على جوارى .

— قد رددته عليك .

فقام ابن الدغة فقال :

— يا معشر قريش إن ابن أبي قحافة قد رد على جوارى ، فشاكم بصاحبكم .

ولقيه سفيه من سفهاء قريش وهو عامد إلى الكعبة فحشا على رأسه ترابا ، فمر بأبي بكر الوليد بن المغيرة فقال أبو بكر :

— ألا ترى إلى ما يصع هذا السفيه ؟

— أنت فعلت ذلك بنفسك .

فرفع أبو بكر عينيه إلى السماء وقال :

— أى رب ما أحلمك ! أى رب ما أحلمك ! أى رب ما أحلمك !

وأسرى برسول الله — ﷺ — فعدا رسول الله عليه السلام على قريش فأخبرهم الخبر ، فقال أكثر الناس :

— هذا والله الأمر ( المحب ) البين ، والله إن العير لتطرد شهرا من مكة إلى انشام مُدبرة وشهرا مقلّة ، أفيد هب ذلك محمدى ليلة واحدة ويرجع إلى مكة ؟

فارتد كثير من كان أسلم ، وذهب الناس إلى أبي بكر فقالوا له :  
 — هل لك يا أبا بكر في صاحبك ؟ يرغم أنه قد جاء هذه الليلة بيت المقدس  
 وصلى فيه ورجع إلى مكة .  
 — إنكم تكذبون عليه .  
 — بلى ها هو ذاك في المسجد يحدث به الناس .

فقال أبو بكر في إيمان عميق :  
 — والله لئن كان قاله لقد صدق ، فما يعجبكم من ذلك ؟ هو الله إنه ليخبرني أن  
 الخبر ليأتيه من الله من السماء إلى الأرض في ساعة من ليل أو نهار فأصدقه ، فهذا  
 أبعد مما تعجبون منه .

إنه يؤمن برسالة محمد عليه السلام ويصدق كل ما جاء به ، فهو الصديق ، ولو  
 وزن إيمان الأمة ووزن إيمان أبي بكر لرجح إيمان أبي بكر .  
 وهاجر المسلمون إلى المدينة وأقام رسول الله ﷺ — بمكة بعد أصحابه  
 من المهاجرين ينتظر أن يؤذن له في الهجرة . ولم يتحلف معه بمكة أحد من  
 المهاجرين إلا من حبس أو قتل إلا علي بن أبي طالب وأبو بكر الصديق .  
 وكان أبو بكر كثيراً ما يستأذن رسول الله ﷺ — في الهجرة فيقول له  
 رسول الله ﷺ — :

— لا تعجل لعل الله يجعل لك صاحبا .  
 فيطمع أبو بكر أن يكونه ، فلما أذن الله تعالى لنبيه ﷺ — بالهجرة انطلق  
 إلى دار أبي بكر فقال :  
 — إن الله قد أذن لي في الخروج والهجرة .  
 — الصيحة يا رسول الله .  
 — الصيحة .

وبكى أبو بكر من الفرح ثم قال :

— يا سي الله إن هاتين راحلتان قد كنت أعددتكما لهذا .

فخرجوا من حوطة لأبي بكر في طهر بيته ، ثم عمدا إلى عار شور فأنتهما إليه ليلا .  
فدخل أبو بكر قبل رسول الله — ﷺ — فمس العار ليطرأ فيه سبع أو حبة ،  
بقى رسول الله — ﷺ — بنفسه .

ومضت ثلاثة أيام وسكن عنهما الناس ، فأتاهما صاحبهما الذي استأجراه  
بغيرهما وبغير له ، فلما قرب أبو بكر الراحلتين إلى رسول الله — ﷺ — قدم له  
أفضلها ثم قال :

— اركب قدك أي وأمي .

— إني لا أركب بغيرا ليس لي .

— فهي لك يا رسول الله بأبي أنت وأمي .

— لا ولكن ما الثمن الذي ابتعتها به ؟

— كذا وكذا .

— قد أخذتها به .

— هي لك يا رسول الله .

فركبا واطلقا ؛ رسول الله — ﷺ — مطمئن العواد تنكشف له الحقائق  
بكشف إلهي وتنسكب في قلبه الأنوار ويرى بصيرته الفائدة عالم الملكوت  
فيشاهد ما وراء حواسه ويستشعر شعورا صادقا لا ريب فيه أنه مع الله وأن الله  
معه ، وأبو بكر الصديق متفرح في الله يعيش بكل كيانه في اللحظة الخالدة التي  
تحتويه . إنه احتار الطريق وإنه يتحمل راصيا ما يقاميه من آلام فراق الأهل  
والأحباب والأوطان ، فإرادته الحرة قد غمرته بسعادة طاغية يهون في سبيلها أي  
ألم ، إنه قطع كل علاقته بالديار وأقبل بكنه الهمة على الله فأشرفت ذاته بأنوار تهر ما

في النفس من آمال زائفة وأطماع زائلة . إنه داق حلاوة الإيمان فعلى شوق إلى ما عند الله .

كانت قافلة صغيرة تسرى في معبد الكون ؛ رسول الله — ﷺ — قد رطب لسانه بذكر الله ، وأبو بكر الصديق يعكر في جلال الله وعظمته وملكوت أرضه وسمائه فأنساه ذلك الخطر المترصصهما في الطريق ، كان عميق الإيمان بأن الله ناصر رسوله ومبلغه مأمه ، فهو سبحانه الذى أشار على عبده بالهجرة ولن يضيعه ، وكان عامر بن فهيرة مولى أنى بكر يحدهما في الطريق ، وكان الدليل ينطق بهم في شعاب غير مطروقة ليتعد بهم عن الأنظار !

كان الركب صغيرا ولكن الحدث كان أعظم حدث في تاريخ البشرية ، كان سوس الفساد ينخر في شجرة الحضارة ، اتحد الناس بعضهم بعضا أربابا ، الرعية يعبدون ملوكهم بعد أن طال على الناس الأمد وقست قلوبهم ، والأقوياء يستعبدون الضعفاء ، والأغنياء يعيشون في الأرض فسادا بأموالهم ، والوجود قد رانت عليه الظلمات ، حياة بلا أمل وصياح بلا نهاية . الدولة الرومانية عاثية في عيوبه الحمر واللذات الحسية قد صمت أذنيها عن آيات الشعب الذى طمحت المطالم والضرائب الجائرة ، وقبصر قد صار إلها ، والكنيسة أعرضت عن السماء وصار القصر الإمبراطورى مصدر وحيها ونبع بركايتها ، والمترفون يتخنون الرجال شهوة من دون النساء ، والدولة الإيرانية ساجدة أمام بيوت النار قد سرى في جيباتها الفساد بعد أن أنهكتها الحروب وخوت خزائن الأموال ، فراح الأقوياء يهضمون حقوق الضعفاء ، وصارت الحياة بلا هدف كأنما كان خلق الكون باطلا وعثا ، وفي ذلك الوقت الذى وصل فيه العفن إلى قلب البشرية ، كان الركب الصغير الذى خرج من مكة ، فرارا من الاضطهاد متجها إلى المدينة هو النور والأمل والبلسم الشاق لكل أمراض الإنسانية .

إله إعلان أن لا عبودية بعد اليوم إلا لله وحده، وأن لا فضل لأحد على أحد إلا بالتقوى، وأن الإنسان خليفة الله في أرضه، وأنه حر رقبته حرة وإرادته حرة، له أن يعتقد ما يشاء وأن يفكر كيف يشاء وأن يحتمل مسئولية حرية إرادته وحرية فعله وتفكيره، ولم تعد الحياة عبثاً تنتهى بمحمود الأنفاس بل هى بداية لحياة أخرى حائلة، حياة توفى فيها كل نفس ما عملت ولا يظلم ربك أحداً.

أصبح العمل عبادة، وطلب العلم عبادة، وطهارة النفس والبدن عبادة، وإيفاق المال فيما أمر به الله عبادة، والصدق فى القول والعمل عبادة، ومر الوالدين عبادة، ومحاربة الظلم عبادة، وكف الأذى عن الناس عبادة، وبذل المعروف لأهله ولغير أهله عبادة، وحب الخير للشرية جمعاء عبادة، والصبر على المكروه عبادة، وإماطة الأذى من الطريق صدقة، وإتسامتك فى وجه أحيك صدقة.

حرح محمد — ﷺ — من مكة ليس معه إلا صاحبه أبو بكر الصديق، ولم تمس إلا سوات حتى عاد إلى مكة فى عشرة آلاف من الأبرار ليحطم الأصنام ويظهر مارة التوحيد من الشرك ويعيد للبشرية كرامتها، وقد فاصت البهضة التى سعدت بها الجزيرة العربية على الرومان والعمرى فحددت شباب الحضارة المتداعية وزيتها بمكارم الأخلاق، فهرقل إمبراطور الروم لما بلغه بآ تحطيم الأصنام فى البلاد العربية قام بمادى بإزالة التماثيل والصور من الكنائس فكانت حرب الصور، ولم ينح هرقل فى أن يحقق بعض ما حقق رسول الله — صلوات الله وسلامه عليه، وطل الاستبداد الطبقى مسيطر على الدولة الرومانية والدولة المارسية، فكان على العرب حملة مشعل الحرية أن يعزوا دولتى العرس والروم لتكبين الحرية والمساواة فى الأرض، والقضاء على الطبقة المستندة العاملة على استعباد الناس وقد ولدتهم أمهاتهم أحرارا.

وسمع المسلمون في يثرب بعروح رسول الله ﷺ — من مكة فانتظروا قدومه ، فكانوا يحرحون إذا صلوا الصبح إلى طاهر حرّتهم يتطرون رسول الله ﷺ — وأكثرهم لم يكونوا رأوا رسول الله ﷺ — إسم سمعوا ما أنزل عليه من القرآن فانتشروا صدورهم للإسلام ، كانوا يلقون أسماعهم إلى شعراء الأوس والخزرج يصيخون إلى ما يلقى في الأسواق من حكم وأشعار فكانوا يتنقون البيان . فلما أنصتوا إلى آيات الله البينات أشرقت أفئدتهم بالأنوار ، فتلقفت يثرب وحى السماء في شوق وإكبار ، وفتح القرآن العظيم أبواب يثرب على مصارعها للوافد الكريم .

وقدم رسول الله ﷺ — فخرجوا إليه وهو في ظل نخلة ومعه أبو بكر ، فازدحم الناس عليه وما يعرفونه من أبي بكر ، حتى زال الظل عن رسول الله ﷺ — فقام أبو بكر فأظله بردائه فعرفوه عند ذلك .

لم يعرفوه يوم مقدمه ، أما الآن فهو أبو الحميح والروح الساري في حبات المدينة والأسوة الحسنة والأمل المشرق قد نزل حبه في سويداء القلوب ، إذ رآه الصغار هرعوا إليه فرحين فهو يغمرهم بعظمه ، ويداعبهم ويلاعبهم وما يهر أحدًا منهم بل يزجي إليهم النصح في حب عامر وحديث شديد ، وإذا مرّ بحي فسرعان ما تحل الهجة بالدور وتنشرح صدور الرجال والنساء والولدان ، فهو يعشى السلام ويعود المرضى ويواسي المكروبين ، وإذا دعاه عبد أن ينطلق معه إلى السوق أو إلى أي مكان فإنه يهبط مع يده فهو على خلق عظيم .

وآخى — ﷺ — بين المهاجرين والأنصار ، فكان أبو بكر الصديق وخارجة بن زهير أخو بلحارث بن الخزرج أخوين ، وبلال مؤذن الرسول وأبو رويحة أخوين ، وقد ظل المهاجرون يذكرون هذه المؤاحاة حتى إنه لما دون عمر

ابن الخطاب الدواوين<sup>(١)</sup> بالشام ، وكان بلال قد خرج إلى الشام فأقام بها مجاهدا ، قال عمر لبلال :

— إلى من تجعل ديوانك يا بلال ؟

— مع أنى رويحة لا أفارقه أبدا ، للأخوة التى كان رسول الله — ﷺ — عقد بيته وبينى .

وكان رسول الله — ﷺ — يدخل مجامع اليهود يخادهم بالثى هى أحسن ، وكان أبو بكر الصديق يذهب إلى حيث كان اليهود يتدارسون كتابهم ويعرض عليهم الإسلام . وذات يوم دخل بيت المدارس على يهود فوجد منهم بامسا كثيرا قد اجتمعوا إلى رحل منهم يقال له فحاص ، وكان من علمائهم وأخبارهم ، ومعه خبر من أخبارهم يقال له أشيع ، فقال أبو بكر لفحاص :

— ويحك يا فحاص ! اتق الله وأسلم ، والله إنك لتعلم أن محمدا رسول الله ، قد جاءكم بالحق من عبده تجدونه مكتوبا عندكم فى التوراة والإنجيل .

فقال فحاص لأنى بكر :

— والله يا أبا بكر ما بنا إلى الله من فقر وإنه إلينا لعقير ، وما نتضرع إليه كما يتضرع إليها ، وإناعه لأغنياء وما هو عما بغى ، ولو كان عما غيا ما استقرضا أموالنا كما يزعم صاحبكم .

وثارت الدماء فى عروق أنى بكر وعصب الله غضبا شديدا ، فصر بوجه فحاص ضربا ألما وقال :

— والذى نعى بيده لولا العهد الذى بيننا وبينكم لصريت رأسك أى عدو الله .

(١) ديوان : نصيب فى العطاء .

إن الرجل الخليم قد ثار الله، وإنه وهو الرجل السهل اللين إذا ثار الله لا يبقى ولا يدر، فبين جسي جسمه المحيل قلب جسور وعزم من حديد.

وذهب فنحاص إلى رسول الله — ﷺ — فقال :

— يا محمد انظر ما صنع بي صاحبك .

فقال رسول الله — ﷺ — لأنى بكر :

— ما حملك على ما صنعت ؟

— يا رسول الله إن عدو الله قال قولا عظيما، إنه رعم أن الله فقير وأنهم أغنياء.

فلما قال ذلك غضبت لله مما قال وصريت وجهه .

فجحد ذلك فنحاص وقال :

— ما قلت ذلك .

وصايق أبابكر كذب عالم اليهود وحرهم، فأمر الله تعالى فيما قال فنحاص رد عليه وتصديقا لأنى بكر : ولقد سمع الله قول الدين قالوا إن الله فقير ونحن أغنياء سنكتب ما قالوا وقتلهم الأنبياء بغير حق ونقول دوقوا عذاب الحريق <sup>(١)</sup> .

ونزل في أنى بكر الصديق وما بلغه في ذلك من الغضب : « ولتسمعن من الدين أوتوا الكتاب من قبلكم ومن الدين أشركوا أدى كثيرا وإن تصبروا وتتقوا فإن ذلك من عزم الأمور » <sup>(٢)</sup> ، ثم قال سبحانه وتعالى فيما قال فنحاص والأخبار معه من يهود : « وإذا أحد الله ميثاق الدين أوتوا الكتاب لنبية للناس ولا تكتمونه فبدوه وراء ظهورهم واشتروا به ثمنا قليلا فبئس ما يشترون . لا تحسن الدين يفرحون بما أتوا ويحبون أن يحمدوا بما لم يفعلوا فلا تحسبنهم بمغازة من العذاب ولهم عذاب أليم » <sup>(٣)</sup> .

(١) آل عمران ١٨١ (٢) آل عمران ١٨٦ (٣) آل عمران ١٨٧، ١٨٨



غضب أبو بكر وكان قويا في غضبته ، وقد وضحت شخصيته القوية منذ ذلك اليوم ، فهو ليس بخوار وإنه لكفء لقتال الذين ارتدوا بعد موت رسول الله ﷺ — ومعهوا أداء الزكاة ، ولم يكن بين صحابة رسول الله ﷺ — غيره من يقول ما قال : « والله لو منعوني عاقا كانوا يؤدونها لرسول الله ﷺ — لحاربهم عليه » .

وكان أبو بكر قليل الكلام يتكلم بحير أو يصمت ، وكان يرى نعيمان وهو يداع رسول الله ﷺ — أو يداع أصحابه عليه السلام فينسم . وقد حدث أن حرح أبو بكر في تحارة إلى بصرى بعد أن استقر الإسلام في مكة ومعه نعيمان وسويط بن سعد بن حرملة — وكان مراحا بهرط في الدعابة — وكان نعيمان على الزاد فقال له سويط :

— أطمعنى .

— لا ، حتى يحىء أبو بكر .

— أما والله لأغيطانك .

فمروا يقوم فقال لهم سويط :

— تشترون مى عبدا ؟

— نعم .

— إنه عبد له كلام ، وهو قاتل لكم إني حر ، فإن كنتم إذا قال لكم هذه المقالة

تركتموه فلا تفسدوا على عبدى .

— بل نشتره منك .

فاشتروه منه بعشر قلائص ، فجاؤا فوضعوا في عنقه حبلا ، فقال نعيمان

الذى طالما أضحك النبي ﷺ — :

— إن هذا يستهزئ بكم وإني حر لست بعبد .

فقالوا له في استخفاف :

— قد أنحنرنا خبرك .

فانطلقوا به ، فجاء أبو بكر ، أخبره سويط ، فاتبعهم فرد عليهم القلائص وأخذهم .

وبلغ أبو بكر مسجد رسول الله — ﷺ — وصوت بلال يتردد في جنبات المدينة ، فدخل وهو يتلو بعض آيات الذكر الحكيم ، وكانت عياله قد اعتادت أن على الظلام فرأى عمر بن الخطاب فذهب ليجلس إلى جواره خلف عراب الرسول — صلوات الله وسلامه عليه .

كان عمر حبارا في الجاهلية ينزل أقسى العذاب على من تنكر لدين الآباء ، فكان يضطهد عامر بن ربيعة وروحه أم عبد الله بنت أبي حثمة فيمس يضطهد من حيراه الذين شرح الله صدورهم للإسلام ، فلما ضاق المسلمون باضطهاد قريش واستأذنوا رسول الله — ﷺ — في الهجرة إلى الحبشة ، راحت أم عبد الله بنت أبي حثمة تنأهب للرحيل ، وذهب زوجها عامر في بعض حاجاتها ، وأقبل عمر بن الخطاب ورأى أم عبد الله وقد عرمت على فراق الأهل والوطن ، فإذا برقة تغمر قلب الرجل الحبار فيقول في صوت قد حلا من كل غلظة :

— إنه للانطلاق يا أم عبد الله .

— نعم والله لبحر جن في أرض الله أذيتمونا وفهرتمونا حتى يجعل الله مخرجنا .  
— صحبتكم الله .

ورأت له رقة لم تكن تراها ، ثم انصرف وقد أحزنه حروجهما فحاء عامر بحاحته تلك فقالت له :

— يا أبا عبد الله لو رأيت عمر آفغا ورقته وحزنه علينا .

— أطمعت في إسلامه ؟

— نعم .

— فلا يسلم الذى رأيت حتى يسلم حمار الخطاب .

و كانت أم عبد الله أكثر فراسة من زوجها ؛ إنها لمست نفاسة معدن ابن الخطاب ، فلو أن صيدا الجاهلية قد جلى عن قلب عمر ، ولو أن عمر قد فقه فى الدين لكان من حير رجال الإسلام ، إنه لو أسلم لكان إسلامه فتحا ، فهو رجل ذو شكيمة لا يرام ما وراء ظهره .

وقد أثر خروج أم عبد الله وزوجها عامر فى نفس عمر تأثيرا عميقا ؛ كان يفكر فى ذلك الدين الذى هان فى سبيله العذاب والاضطهاد وفراق الأهل والصحاب وهجرة الأوطان ، وكان يلقي سمعه أحيانا إلى صوت عقله ولكن شبابه النائر كان يصدده عن أن يصعى إلى ما يهيمس فى وجدانه من تدبر وتعكير ، فكان يدفعه إلى الحمايات ليرتمى فى أحصاد العيوب التى تريجه من آلام أفكاره ، وإلى حلقات المصارعة فى الأسواق ليفتن بقوته النساء .

وفى لحظات صحوه كان فكره يؤرقه ، كان الدين الذى جاء به محمد بن عبد الله يعكر عليه صفو حياته ، إنه يتذكر المعذبين والمهاجرين وذلك العراق الذى وقع بين الأب وبنيه والروح وروجه . إنها فتنة أصابت كل بيت ، ولن يحمى الثورة التى اندلعت فى مكة لإقتل الصائى الذى سمع أحلام الآباء وأثار الأبناء على الآباء وجرا العبيد على السادة .

وخرج عمر متوشحا سيفه يريد رسول الله — ﷺ — ورهط من أصحابه قد ذكروا له أنهم اجتمعوا فى بيت عند الصفا وهم قريب من أربعين ما بين رجال ونساء ، ومع رسول الله — ﷺ — عمه حمزة بن عبد المطلب وأبو بكر الصديق وعلى بن أبى طالب ، فى رجال من المسلمين ممن كان أقام مع رسول الله — ﷺ — مكة ولم يخرج فىمى حرج إلى أرض الحشة ، فلقىه نعيم بن عبد الله الحامى رجل من

قومه من بنى عدى ابن كعب قد أسلم وكان يستحصى إسلامه فرقا من قومه ، فقال نعيم لعمر :

— أين تريد يا عمر ؟

— أريد محمدا هذا الصائى الذى فرق أمر قريش وسفه أحلامها وعاب دينها وسب آئنها فأقتله .

وحقق قلب نعيم خوفا ؛ إنه يعلم حروت عمر ، وأراد أن يكسر حدته وأن يخوفه إنقاذ الحياة رسول الله الذى أحرجه من الظلمات إلى النور ، فقال له نعيم : — والله لقد غرتك نفسك من نفسك يا عمر . أترى بنى عبد مناف تاركيك تمشى على الأرض وقد قتلت محمدا !

وأراد أن يوجه عمر وجهه غير وجهته إلى رسول الله — ﷺ — ليعده عنه أذاه ، فقال :

— أفلا ترحع إلى أهل بيتك فتقيم أمرهم ؟

— وأى أهل بيتي ؟

— خضك وابن عمك سعيد بن زيد بن عمرو وأختك فاطمة بنت الخطاب ، فقد والله أسلما وتابعا محمدا على دينه ، فعليك بهما .

لم يكن نعيم بن عبد الله سر سعيد بن زيد وفاطمة بنت الخطاب فقد كان هدفه أسمى من أن يثنى بهما . إنه يريد إنقاذ حياة رسول الله — ﷺ — وإن كل شيء دون حياة الرسول عليه السلام يهون ، وإن صلة الرحم التى بين عمر وأخته فاطمة قد يكون لها أطيب الأثر فى ثورة ابن الخطاب ، فلن يصل به غضبه إلى أن يقتل أخته بينما كان عازما على أكيدا على قتل من فرق أمر قريش وسفه أحلامها . ودخل عمر بيت أخته وبطش بسعيد بن زيد ، فقامت إليه أخته فاطمة بنت الخطاب لتكفه عن زوجها فصر بها هاشجها . فلما رأى ما بأخته من الدم ندم على

ما صنع فارعوى وقال لأخته :

— أعطيني هذه الصحيفة التي سمعتم تقرأون أنفا أنظر ما هذا الذي جاء به

محمد !

قرأ عمر القرآن بقلبه فإذا بالغشاوة نزاح عن عين بصيرته ، وطاب فؤاده فإذا  
بأنوار تنسكب فيه لتشع بالهداية في أرجاء وجدانه ، وإذا بنسائم الألفاظ تهب  
عليه ففاصت عليه الرحمة حتى دمعت عيابه فسالت عمراته لتعسل كل أدران  
ماصيه ، واستشعر كأنما قد خلق من حديد فرفع بصره عن الصحيفة وقال :

— ما أحسن هذا الكلام وأكرمه !

وأسلم عمر فكان إسلامه فتحا ، وأراد أن يعلن إسلامه على الملأ فقال :

— أي قريش أنقل للحديث ؟

— جميل بن معمر الجمحي .

فغدا عليه حتى جاءه فقال له :

— أعلمت يا جميل أني قد أسلمت ودخلت في دين محمد ؟

فقام جميل يجر رداءه واتبعه عمر ، حتى إذا قام على باب المسجد صرخ بأعلى

صوته :

— يا معشر قريش ألا إن عمر بن الخطاب قد صبأ .

ويقول عمر من خلفه :

— كذب ولكن قد أسلمت وشهدت أن لا إله إلا الله وأن محمدا عبده

ورسوله .

كانوا في أندية حول الكعبة فثاروا إليه ، فما برح يقاتلهم ويقاثلونه حتى  
قامت الشمس على رؤوسهم وبلغ به الإعياء فقعده وقاموا على رأسه وهو يقول :

— افعلوا ما بدا لكم ، فأحلف بالله أن لو قد كنا ثلاثمائة رجل لقد تركناها

لكم أو تركتموها لنا .

كان المسلمون قد صاروا أربعين بعد إسلام عمر ، ولو كانوا اثلاثمائة رجل لما سكتوا على اصطهاد قريش . فبينا هم يوسمونه ضرب بإد أقبل العاصم بن وائل عليه حلة جبرة حتى وقف عليهم فقال :

— ما شأنكم ؟

— صبا عمر .

— فمه أ رجل اختار لنفسه أمرا فماذا تريدون ؟ أتريدون بى عدى بن كعب يسلمون لكم صاحبكم هكذا ؟ خذوا عن الرجل .

فوالله لكأنما كانوا ثوبا كشط عنه ، وخرج عمر من الكعبة وانطلق إلى دار أبنى جهل وكان يعلم أنه أشد أهل مكة عداوة لرسول الله ﷺ — ليخبره أنه قد أسلم ، وراح يضرب عليه بابه فخرج إليه أبو جهل فقال :

— مرحبا وأهلا بابن أحنى . ما جاء بك ؟

— جئت لأحبرك أنى قد آمنت بالله وبرسوله محمد ، وصدقت بما جاء به .

فضرب الباب في وجهه وقال :

— قبحك الله وقبح ما جئت به .

وفرعت قريش لإسلام عمر بعد إسلام حمزة بن عبد المطلب ، فهما لا يهابان أحدا ويصران على أن يعلا إسلامهما في الكعبة وأن يمارس المسلمون شعائر دينهم في بيت الله الحرام . ففشا أمر محمد — صلوات الله وسلامه عليه — في قبائل قريش كلها ، وتأرجحت هبة سادات البيت العتيق ، بل أصبح الخطر يهدد مكانة الكعبة قبة قبائل العرب كلها والعروة الوثقى التى تربط العدمايين والقمطانيين على السواء .

وبلغ الدين هاجروا إلى الحبشة نبأ إسلام عمر فأفعموا بالسرور وكانت أم

عند الله بن أنى حشمة أكثرهم فرحاً فقد رأت بعين بصيرتها جوهر عمر النفيس على الرعم مما كان يبدو عليه من غلظة، وكانت تطمع في إسلامه وإن سخر منها روحها وقال: « فلا يسلم الذى رأيت حتى يسلم حمار الخطاب ». وها هو ذا عمر يتهدى إلى الطريق ويشرح الله صدره للإسلام فيصدق حدسها، وقد شجع إسلام عمر كثيراً من المسلمين الذين هاجروا إلى الحبشة على أن يعودوا إلى مكة ليقفوا إلى حوار إحواسهم في وجه الطغيان .

وكانت هجرة عمر إلى المدينة نصراً، فقد أئعد لما أراد الهجرة هو وعياش بن أنى ربيعة وهشام بن العاص بن وائل أن يتقابلوا عند التناصب على بعد عشرة أميال من المدينة وقالوا :

— أيما لم يصبح عندها فقد حس فليمض صاحبه .

كان عمر لا يخشى أن يحبس قومه فقد عزم على أن يخرج على رعو س الأَشهاد، ولكنه كان يخشى أن يحبس أحد صاحبيه . فلو علم أبو جهل بحروح عياش هل يتردد في حبسه، ولو علم العاص بن وائل بحروح ابنه فسير عمه على القاء في مكة قسراً . وحرص عمر وقد توشح سيفه وقال قوله المشهورة: « من يريد أن تتكلم أمه فليقابلني حلف هذا الخيل ». وسار ولم يحرو أحد على أن يعترض سبيله، وأصبح هو وعياش بن أنى ربيعة عند التناصب وحس عنهما هشام وفن فافتن . وقدما المدينة فترلا في بى عمرو بن عوف في قباء . وخرج أبو جهل بن هشام والحارث بن هشام إلى عياش بن أنى ربيعة وكان ابن عمهما وأخاهما لأمهاتهما حتى قدما عليه المدينة، ولم يحاول أبو جهل أن يجادل ابن أخته عمر بن الخطاب أو أن يغريه بالعودة إلى مكة، بل تقدم هو والحارث بن هشام إلى عياش فكلماهما وقالوا : — إن أملك قد نذرت ألا يمس رأسها مشط حتى تراك، ولا تستطل من شمس حتى تراك، فَرَّقَ لها .

فقال عمر لعياش :

— يا عياش إنه والله إن يردك القوم إلا ليفتنوك عن دينك فاحذرهم ، فوالله لو قد آذى أملك القمل لامتشطت ، ولو قد اشتد عليها حر مكة لاستطلت .  
— أبر قسم أمى ولى هنالك مال فأخذه .

فقال عمر فى صدق :

— والله إنك لتعلم أنى لمن أكثر قریش مالا ، فلك نصف مالى ولا تذهب معهما .

فأتى عليه إلا أن يرح معهما ، فما أبى إلا ذلك قال له :

— أما إذ فعلت فحد ناقى هذه فإياها ناقة حبيبة لدول فالرم ظهرها ، فإن رابك من القوم فانج عليها .

فخرج عليها معهما حتى إذا كانوا ببعض الطريق ، قال له أبو جهل :

— يا بن أحمى والله لقد استعلظت بعيرى هذا ، أفلا تعقبنى على ناقك هذه ؟  
— بلى .

فأناح وأناحوا ليتحول عليها ، فلما استوا بالأرض عدوا عليه فأوثقاه وربطاه ، ثم دخلا به مكة بهارا موثقا وقالوا :

— يا أهل مكة هكذا فافعلوا بسفهاكم كما فعلنا بسفيها هذا .

وفتاه فافتن ، فكان المسلمون فى المدينة يقولون :

— ما الله قائل من افتن صر فا ولا عدلا ولا توبة ، قوم عرفوا الله ثم رجعوا إلى الكفر ليلاء أصابهم !

وكان الذين افتنوا يقولون ذلك لأنفسهم ، فلما قدم رسول الله ﷺ المدينة أنزل الله تعالى فيهم وفى قول المسلمين وقول الذين افتنوا فى أنفسهم : « قل يا عبادى الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقطوا من رحمة الله إن الله يغفر الذنوب »



جميعاً إنه هو الغفور الرحيم . وأنبأوا إلى ربكم وأسلموا له من قبل أن يأتيكم العذاب ثم لا تنصرون . واتبعوا أحس ما أنزل إليكم من ربكم من قبل أن يأتيكم العذاب بغتة وأنتم لا تشعرون » (١) .

فكتبها عمر بيده في صحيفة وبعث بها إلى هشام بن العاص ، فلما أتته جعل يقرأها بذى طوى (٢) ويبعد قراءتها ولا يفهمها حتى قال :  
— اللهم فهمنيها .

فألقى الله تعالى في قلبه أنها أنزلت فيهم وفيما كانوا يقولون في أنفسهم ويقال فيهم ، فرجع إلى بعيره فجلس عليه فلحق برسول الله — ﷺ — وهو بالمدينة .

وكان الناس يجمعون إلى رسول الله — ﷺ — للصلاة لحين موافقتها بغير دعوة ، فهم رسول الله — ﷺ — أن يجعل يوقا كبوق يهود الذين يدعون به لصلاتهم ثم كرهه ثم أمر بالناقوس فمحت ليضرب به للمسلمين للصلاة ، فبينما عمر بن الخطاب يريد أن يشتري حشيتين للناقوس إدراى في المصام : لا تجعلوا الناقوس بل أدنوا للصلاة .

فذهب عمر إلى النبي — ﷺ — ليخبره بالذي رأى ، فمارعه إلا بلال يؤذن فقال له رسول الله — ﷺ :  
— قد سبقك بذلك الوحي .

وكان بلال يؤذن على أطول بيت حول المسجد وكان لامرأة من بني الحجار ، وكان يأتي بسحر فيجلس على السيت ينتظر الفجر ، فإذا رآه تمطى ثم قال :

(١) الرمر . ٥٣ — ٥٥ (٢) طوى . مكان أسفل مكة .

— اللهم إني أحمذك وأستعينك على قريش أن يقيموا على دينك .

وما كان يتركها ليلة واحدة حتى جاء نصر الله والفتح .

وكانت غزوة بدر وكان رجال من بني هاشم في صفوف المشركين قد خرجوا مع قريش مستكرهين وهم يحفون إسلامهم حتى لا يكشف أمرهم ، فهم محاربات الرسول — صلوات الله وسلامه عليه — وكان العباس بن عبد المطلب كبيرهم وما كان من الحكمة أن يكشف السبي عليه السلام أمرهم ، فقال لأصحابه :

— إني قد عرفت رجلا من بني هاشم وعيرهم قد أخرجوا كرها لا حاجة لهم بقتلنا ، فمن لقي منكم أحدا من بني هاشم فلا يقتله ، ومن لقي أبا البحتري ابن هشام بن الحارث بن أسد فلا يقتله ، ومن لقي العباس بن عبد المطلب فلا يقتله ، فإنه إنما أخرج مستكرها .  
فقال أبو حذيفة :

— أقتل آباءنا وأبائنا وإخواننا وعشيرتنا ونترك العباس ! والله لعن لقبته لألحمته<sup>(١)</sup> السيف .

فبلغت رسول الله — ﷺ — فقال لعمر بن الخطاب :

— يا أبا حفص أضرب وجه عم رسول الله — ﷺ — بالسيف ؟  
إنه لأول يوم كسى فيه رسول الله — ﷺ — عمر بن الخطاب بأبي حفص ، فقال عمر :

— يا رسول الله دعني فلا أضرب عمه بالسيف ، فوالله لقد نافق .  
واسلجت الحقيقة لعيسى أبي حذيفة فكان يقول :

(١) لألحمته لأطعن لحمه بالسيف ولأحاططه به .

— ما أنا بآمن من تلك الكلمة التي قلت يومئذ ولا أزال معها خائفاً إلا أن تكفرها عني الشهادة .

فقتل يوم اليمامة شهيدا .

واقضت عزوة بدر ولكن لم تقض أحقادها ، فقد مر سعيد بن العاص بعمر ابن الخطاب فقال له عمر :

— إني أراك كأن في نفسك شيئا : أراك تظن أني قتلت أباك ، إني لو قتلته لم أعتذر إليك عن قتله ، ولكني قتلته خالي العاص بن هشام بن المغيرة ، فأما أبوك فأبي مررت به وهو يبحث بحث الثور بروقه ( بقره ) فحدثت عنه ، وقصد له ابن عمه علي فقتله .

فذهب أبو الحسن بأحقاد بدر كلها .

وبينما عمر بن الخطاب في نمر من المسلمين يتحدثون عن يوم بدر ويدكرون ما أكرمهم الله به وما أراهم من عدوهم ، إذ نظر عمر إلى عمير بن وهب حين أباخ على باب المسجد متوشحا السيف فقال :

— هذا الكلب عدو الله عمير بن وهب والله ما جاء إلا لشر ، وهو الذي حرش بيسا وحرريا ( قتر عددنا تحمينا ) للقوم يوم بدر .

ثم دخل عمر على رسول الله ﷺ — فقال :

— يا ببي الله هذا عدو الله عمير بن وهب قد جاء متوشحا سيفه .

— فأدخله علي .

فأقبل عمر حتى أخذ بحمالة سيفه في عنقه فلبّيه بها وقال لرجال ممن كانوا معه من الأنصار :

— ادخلوا على رسول الله ﷺ — فاجلسوا عده واحذروا عليه من هذا

الخيث ، فإنه غير مأمون .

ثم دخل به على رسول الله ﷺ فلما رآه رسول الله ﷺ وعمر  
أخذ جمالة سيفه في عنقه قائلاً :

— أرسله يا عمر ، ادن يا عمير .

فدنا ثم قال :

— أنعموا صباحاً .

— قد أمرنا الله بتحية خير من تحيتك يا عمير ، بالسلام تحية أهل الجنة .

— أما والله يا محمد إن كنت بها لحديث عهد .

— فما جاء بك يا عمير ؟

— جئت لهذا الأسير الذي في أيديكم فأحسوا فيه .

كان أبه وهب بن عمير في أسارى بدر ، فقال عليه السلام :

— فما بال السيف في عنقك ؟

— فحبها الله من سيوف ! وهل أعنت عما شئت ؟

— أصدقني ما الذي جئت له ؟

— ما جئت إلا لذلك .

— بل قعدت أنت وصفوان بن أمية في الححر فذكرتما أصحاب القليب

من فريش ثم قلت : لولا دئب عليّ و عيال عمدي لحررت حتى أقتل محمداً .

فتحمل لك صفوان بديك وعيالك على أن تقتلني له ، والله حائل بينك وبين

ذلك .

فظهر الدهش في وجه عمير ثم قال :

— أشهد أنك رسول الله . قد كما بار رسول الله تكذبك بما كنت تأتينا به من

حبر السماء وما ينزل عليك من الوحي ، وهذا أمر لم يحضره إلا أنا وصفوان .

فوالله إني لأعلم ما أتاك به إلا الله ، والحمد لله الذي هداني للإسلام وساقني هذا

المساق .

ثم شهد شهادة الحق فقال رسول الله ﷺ :

— فقهوا أعياكم في دينه وأقرئوه القرآن وأطلقوا له أسيره .

وراح عمر يطر إلى عمير في دهش ، فالرحل الذي كان جاهدا على إطفاء نور الله ، شديد الأذى لمن كان على دين الله عز وجل ، قد أشرق قلبه بالأنوار وأصبح يلتبس من رسول الله أن يأذن له أن يقدم مكة فيدعوهم إلى الله تعالى وإلى رسوله ﷺ — وإلى الإسلام لعل الله يهديهم ، وإلا آداهم في دينهم كما كان يؤدي أصحاب رسول الله ﷺ .

\*\*\*

وكانت عروة أحد وقتل وحشي حمرة بن عبد المطلب أسد الله وأسد رسوله ، فلما فتح رسول الله ﷺ مكة هرب وحشي إلى الطائف فمكث بها ، فلما حرج وفد الطائف إلى رسول الله ﷺ ليسلموا سدت في وجهه السبل فقال :

— ألحق بالشام أو اليمن أو ببعض البلاد .

وإبه لقي ذلك من همة إذ قال له رحل :

— ويحك ! إنه والله ما يقتل أحدا من الناس دخل في دينه وتشهد بشهادته .

فلما قال له ذلك حرج حتى قدم على رسول الله ﷺ — المدينة ، فلم يؤمر عليه السلام إلا به قائما على رأسه يشهد بشهادة الحق ، فلما رآه قال :

— أو وحشي ؟

— نعم يا رسول الله .

— افعد فحدثني كيف قتلت حمزة .

— كنت غلاما لحبير بن مطعم وكان عمه طعيمة بن عدي قد أصيب يوم

بدر ، فلما سارت قريش إلى أحد قال لى جبير : إن قتلتم حمزة عم محمد يعنى فأنت عتيق ، فحرجت مع الناس وكت رجلا حبشيا أقذف بالحرية قدوف الحبشة فلما أحطى بها شيئا ، فلما التقى الناس حرجت أنظر حمزة وأتبصره حتى رأيته فى عرض الناس مثل الحمل الأورق (١) ، يهد الناس بسيفه هداما يقوم له شىء ، فوالله إني لأعجب أنه أريده وأستتر منه بشجرة أو حجر ليدنو منى ، إذ تقلد منى إليه سباع بن عبد العزى ، فلما رآه حمزة قال له :

— هلم إلى يا بن مقطعة البظور .

فصر به ضربة كان ما أخطأ رأسه ، وهززت حربتي حتى إذا رصيت منها دفعتها عليه ، فوقعت فى ثنته حتى حرجت من بين رجله ، وذهب لينوء بحوى فقلب ، وتركته وإياها حتى مات ثم أتيت فأنخذت حربتي ثم رجعت إلى العسكر فقعدت فيه ، ولم يكن لى بعيره حاجة وإنما قتلته لأعتق .

— ويحك ! عيب عى وجهك فلا أرينك .

فكان يشك رسول الله ﷺ — فلما حرح المسلمون إلى مسيلمة الكذاب صاحب اليمامة خرح وحشى معهم وأخذ حربته التى قتل بها حمزة ، فلما التقى الناس رأى مسيلمة الكذاب قائما فى يده سيفه وما يعرفه ، فتبأ له وعبأ له رجل من الأنصار من الباحية الأخرى كلاهما يريد ، فهز حربته حتى إذا رضى منها دفعها عليه فوقعت فيه ، وشد عليه الأنصارى فضربه بالسيف فربك أعلم أيهما قتله ، فإن كان قتله فقد قتل خير الناس بعد رسول الله ﷺ — وقد قتل شر الناس .

ولم يستطع وحشى أن يمتنع عن الشراب فلم يزل يُحدق فى الخمر حتى تُخلع من

(١) الحمل الأورق : الذى لونه بين العبرة و سواد ، سماه كذلك لما عليه من العار .

الديوان ولم يعد له عطاء مثل غيره من المسلمين ، فكان عمر بن الخطاب أمير المؤمنين يقول :

— وقد علمت أن الله تعالى لم يكن ليدع قاتل حمرة .

ورمى عتبة بن أبى وقاص رسول الله ﷺ — يوم أحد فكسر رباعيته اليمنى السفلى وجرح شفته السفلى ، وشحه عبد الله بن شهاب الزهري في جبهته ، وجرح ابن قمئة وحنته فدحلت حلقتان من حلق المغفر في وجنته ، ووقع رسول الله ﷺ — في حفرة من الحفر التي عمل أبو عامر ليقع فيها المسلمون وهم لا يعلمون . وأوسع ابن قمئة الأرض إذاعة أن محمدا قتل فقعد المسلمون عن القتال ، وانتهى أس بن البصر عم أنس بن مالك إلى عمر بن الخطاب وطلحة بن عبيد الله في رجال من المهاجرين والأنصار وقد ألقوا بأيديهم فقال :

— ما يُحلبكم ؟

— قتل رسول الله ﷺ .

— فماذا تصنعون بالحياة بعده ؟ قوموا فموتوا على ما مات عليه رسول الله ﷺ .

ثم استقبل القوم يقابل قتال الأسود الكواسر ، يتلقى الطعنات في صبر ، ولم يسقط شهيدا إلا بعد أن ضرب بسيوف المشركين سبعين ضربة ، فما عرفه إلا أخته عرفته بناته .

وكان أول من عرف رسول الله ﷺ — بعد الهزيمة ، وقول الناس قتل رسول الله ﷺ — كعب بن مالك ، عرف عينيه تضيئان من تحت المعفر فادى بأعلى صوته :

— يا معشر المسلمين أبعثوا ، هذا رسول الله ﷺ — .

فأشار إليه رسول الله ﷺ — أن أنصت ، فلما عرف المسلمون رسول الله

— ﷺ — أخذ على بن أبي طالب بيد رسول الله — ﷺ — ورفع طلحة بن عبد الله حتى استوى قائما . ومض مائل بن سنان ، أبو أبي سعيد الخدري الدم عن وجه رسول الله — ﷺ — وانطلق رسول الله عليه السلام نحو الشعب معه أبو بكر الصديق وعمر بن الخطاب وعلى بن أبي طالب وطلحة بن عبيد الله والزبير بن العوام والحرث بن الصمة ورهط من المسلمين ، وجاء أبو عبيدة بن الجراح ونزع إحدى الخلقتين من وجه رسول الله — ﷺ — فسقطت ثنيته ، ثم نزع الأخرى فسقطت ثنيته الأخرى ، فكان ساقط الشيتين .  
ثم إن أبا سفيان بن حرب لما أراد الانصراف أشرف على الجبل ، ثم صرخ بأعلى صوته فقال :

— إن الحرب سجال ، يوم بيوم ، أعل هيل .

فقال رسول الله — ﷺ — :

— قم يا عمر فأجبه فقل : الله أعلى وأجل لا سواه ، قتلتنا في الجمة وقتلناكم في النار .

فلما أحاب عمر أبا سفيان قال له أبو سفيان :  
— هلم إلى يا عمر .

فقال رسول الله — ﷺ — لعمر :

— اثنه فانظر ما شأنه .

فجاءه فقال له أبو سفيان :

— أنشدك الله يا عمر أقتلنا محمدا ؟

— اللهم لا وإنه ليسمع كلامك الآن .

— أنت أصدق عندي من ابن قمعة وأبر .

عرف أبو سفيان قائد قريش أن رسول الله — ﷺ — لم يقتل ، فلما ذالم يأمر



بإستشاف القتال حتى يقضى على المسلمين ونبي الإسلام ويستأصل ذلك الخطر الذى بات يهدد قريش فى المدينة ؟ إن كان الجهد قد نال من المسلمين ، وإن كان قد مسهم جراح فقد مس الكافرين جراح مثلها ، وما كانت نتائج المعركة إذا ما استؤنفت مضمونة ، فآثر أبو سفيان أن يعود ظافرا منتصرا وإن لم يكن نصرا حاسما من أن يخاطر محاطرة قد تكون نتائجها وبالا عليه وعلى قومه .

وبعد ست سنوات من الهجرة خرج رسول الله ﷺ — عام الحديبية يريد زيارة البيت لا يريد قتالا ، وساق معه الهدى سبعين بدنة ، وكان الياس سبعمائة رجل فكانت كل بدنة عن عشرة نفر . واطلق المسلمون معتمرين حتى إذا بلعوا الحديبية أمر رسول الله ﷺ — الياس بالزول فزلوا ، ومشت السفارات بين رسول الله — صلوات الله وسلامه عليه — وبين قريش فقالت قريش : — والله لا يدعها علينا عوة أندأ ولا نحدث بذلك عما العرب .

ثم دعا عمر بن الخطاب ليعثه إلى مكة فيبلغ عنه أشراف قريش ما جاء له ، فقال :

— يا رسول الله إني أخاف قريشا على نفسى ، وليس بمكة من بى عدى بن كعب أحد يمنعنى وقد عرفت قريش عداوتى إياها وغلظتنى عليها ، ولكنى أدلك على رجل أعز بها منى : عثمان بن عفان .

فدعا رسول الله ﷺ — عثمان بن عفان فبعثه إلى أنى سفيان وأشراف قريش ، يخبرهم أنه لم يأت للحرب وأنه إنما جاء زائرا لهذا البيت ومعظما لحرمة . وكان صلح الحديبية ، وثار عمر بن الخطاب ثورة عارمة ، إنه يكر الصلح ولا يقره فأقأ أبا بكر فقال :

— يا أبا بكر أليس برسول الله ؟

— بلى .

— أوليسوا بالمسلمين ؟

— بلى .

— أوليسوا بالمشركين ؟

— بلى .

— فعلام نعطي الدنية في ديننا ؟

— يا عمر الزم عُرَّة ، فإنى أشهد أنه رسول الله .

— وأنا أشهد أنه رسول الله .

ثم أتى رسول الله — ﷺ — فقال :

— يا رسول الله أأست بر رسول الله ؟

— بلى .

— أوليسوا بالمسلمين ؟

— بلى .

— أوليسوا بالمشركين ؟

— بلى .

— فعلام نعطي الدنية في ديننا ؟

— أنا عبد الله ورسوله لى أحالف أمره ولن يضيعنى .

وفى أثناء العودة إلى المدينة نزلت سورة الفتح : « إنا فتحنا لك فتحا مبينا .

ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر ويتم نعمته عليك ويهديك صراطا

مستقيما » (١) . وعلم عمر أنه تسرع لما أنكر على رسول الله — ﷺ — الصلح ،

ثم جاء فتح مكة فتقاصرت نفس عمر وأرحقه ضميره المرهف ، فما زال يتصدق

و يصوم ويصلى ويعتق من الذى صنع يوم الحديبية ، محافة كلامه الذى تكلم به .  
وأجمع رسول الله ﷺ — المسير إلى مكة فكتب حاطب بن أبى بلتعة كتابا  
إلى قريش يحذرهم بالذى أجمع عليه رسول الله ﷺ — من الأمر فى السير  
إليهم ، ثم أعطاه سارة مولاة لبعض بنى عبد المطلب وجعل لها جعلا على أن تبذره  
قريشا ، ففعلته فى رأسها ثم قتلت عليه قرونها ثم خرجت به .

وأبى رسول الله الحبر من السماء بما صنع حاطب فعث على بن أبى طالب  
والزبير بن العوام فقال :

— أدر كما امرأة قد كتب معها حاطب بن أبى بلتعة بكتاب إلى قريش يحذرهم  
ما قد أجمعنا له من أمرهم .

فخرجوا حتى أدر كاها بالخليفة خليفة بنى أحمد فاستتر لاهما فالتمسا فى رحلها  
فلم يجدا شيئا ، فقال لها على ابن أبى طالب :

— إني أحلف بالله ما كذب رسول الله ﷺ — ولا كذبا ، ولتخرج لنا  
هذا الكتاب أو لنكشفنك .

فلما رأته الجعد منه قالت :

— أعرض .

فأعرض ففعلت قرون رأسها فاستخرجت الكتاب منها ، فدفعته إليه ، فأبى به  
رسول الله ﷺ — فدعا رسول الله ﷺ — حاطبا فقال :

— يا حاطب ما حملك على هذا ؟

— يا رسول الله أما والله إني لمؤمن بالله ورسوله ما غيرت وما بدلت ، ولكنى  
كنت امرأ ليس لى فى القوم من أصل ولا عشيرة وكان لى بين أظهرهم ولد وأهل  
مصانعتهم عليهم .

فقال عمر بن الخطاب :

— يا رسول الله دعني فلاضرب عنقه ، فإن الرجل قد تافق .

— وما يدريك يا عمر لعل الله قد اطلع إلى أصحاب بدر يوم بدر فقال :

« اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم » .

فأمر الله تعالى في حاطب : « يا أيها الدين آموا لا تتحدوا عدوى وعدوكم أولياء تلقون إليهم بالمودة وقد كفروا بما جاءكم من الحق يخرجون الرسول وإياكم أن تؤموا بالله ربكم إن كنتم خر حتم جهادا في سبيلى وابتغاء مرضاتى تُسرون إليهم بالمودة وأنا أعلم بما أخفيتم وما أعلنتم ومن يفعله منكم فقد ضل سواء السبيل . إن يثقفوكم يكونوا لكم أعداء ويبسطوا إليكم أيديهم وألسنتهم بالسوء وودوا لو تكفرون . لى تمعكم أرحامكم ولا أولادكم يوم القيامة يفصل بينكم والله بما تعملون بصير . قد كانت لكم أسوة حسنة فى إبراهيم والذين معه إذ قالوا لقومهم إنا برآء منكم ومما تعبدون من دون الله كفرنا بكم ونذا بينا وبينكم العداوة والبغضاء أبدا حتى تؤمنوا بالله وحده لا قول إبراهيم لأبيه لأستغفرن لك وما أملك لك من الله من شئء ربنا عليك توكلنا وإليك أنتنا وإليك المصير . ربما لا نجعلنا فتنه للذين كفروا واعرلنا ربنا إلك أنت العزيز الحكيم . لقد كان لكم فيهم أسوة حسنة لمن كان يرجوا الله واليوم الآخر ومن يتول فإن الله هو العسى الحميد » (١) .

و ذات يوم استأذن عمر بن الخطاب على رسول الله ﷺ — وعده نسوة من قريش يكلمه ويستكثرنه ، عالية أصواتهن على صوته ، فلما استأذن عمر بن الخطاب قمن فبادرن بالحجاب ، فأذن له رسول الله ﷺ — فدخل عمر ورسول الله ﷺ — يضحك ، فقال عمر :

— أضحك الله منك يا رسول الله .

— عجبت من هؤلاء اللاتي كن عندي فلما سمعن صوتك ابتدرن بالحجاب .

— فأنت أحق أن يهين يا رسول الله .

ثم قال عمر :

— يا عدوات أنفسهن أتبهين ولا تهين رسول الله ؟

— نعم ، أنت أظ وأعظ من رسول الله .

فقال رسول الله — ﷺ :

— إياها يا بن الخطاب ، والذي نفسي بيده ما لقيك الشيطان سالكا فجا قط إلا سلك فجا غير فجلك .

\*\*\*

ودخل مسحد الرسول — صلوات الله وسلامه عليه — عثمان بن عفان ذو النورين تعلوه السكينة والوقار ؛ إنه رجل تستحي منه الملائكة ، وكان عثمان جسرا من الحسور التي تربط بى هاشم بى أمية ، فأمه أروى بنت عامر بن كرز وأُمها أم حكيم البيضاء بنت عبد المطلب ، وكانت البيضاء وعبد الله أبو رسول الله — ﷺ — توأمين ، وكان أبوه أبا العاص بن أمية فهو هاشمي من جهة أمه وأموى من جهة أبيه .

وكان عثمان يألف أبا بكر ، فلما أسلم أبو بكر دعا عثمان إلى الإسلام فدخل فيه ، وكان عثمان في الرابعة والثلاثين لما اعتنق الدين الجديد ، وقد تزوج رقية بنت رسول الله — ﷺ — وقد اضطهده عمه الحكم بن العاص وأنزل به سوط عذاب ، فكان عثمان أول من خرج من المسلمين من بى أمية إلى الحبشة معه امرأته رقية ، وتوطدت الصداقة بينه وبين الحاشي ولكنه لما سمع بأن الله أعز الإسلام

بعمر بن الخطاب عاد إلى مكة ليكون إلى جوار رسول الله ﷺ — ثم هاجر عثمان إلى المدينة فنزل على أوس بن ثابت بن المنذر أخى حسان بن ثابت . ولما آخى رسول الله ﷺ — بين المهاجرين والأنصار آخى بين عثمان بن عفان لكماله وحسن خلقه وأوس بن ثابت . وقد آخى رسول الله ﷺ — بين أصحابه حين نزلوا بالمدينة ليذهب عنهم وحشة العرب ويؤسهم من مفارقة الأهل والعشيرة ويشد أرباب بعضهم ببعض ، فمما عز الإسلام واجتمع الشمل وذهبت الوحشة ، أنزل الله سبحانه وتعالى : ﴿ وأولوا الأرحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله ﴾ (١) . فلم يعد من آخى بينهما الرسول يرث أحدهما الآخر ، بل أصبح الميراث من حق أولى الأرحام ، ثم جعل الله المؤمنين كلهم إخوة في التوادة وشمول الدعوة ، فقال جل من قائل : ﴿ إنما المؤمنون إخوة ﴾ (٢) .

وكانت غزوة بدر وتحلف بها عثمان بن عفان ، فقد كان إلى جوار زوجه رقية التى كانت تجود بأنفاسها . وجاء خبر النصر وعثمان يسوى التراب على اية رسول الله ﷺ — فقد ماتت ذات المحرتين قبل أن تسعد روحها الطاهرة بالبشرى . وأقبل رسول الله ﷺ — على المدينة وقد شاع فيها السرور بنصر الله ، ودخل مسجده وصلى فيه ركعتين شكر الله ، ثم دخل على فاطمة الزهراء فوجدها تسح الدموع على رقية الحبيبة فاعتصر الحزن قلبه وجعل يمسح دموع الزهراء بطرف ثوبه .

وصرب رسول الله ﷺ — لعثمان بسهمه فقال عثمان :

— وأجرى يا رسول الله ؟

— وأجرك .

وفر عثمان فيمن فر يوم أحد وعفا الله عنه وغفر له ، وقد أمره رسول الله ﷺ — أن يضرب عنق الحارث بن سويد . وكان الحارث منافقا فخرج يوم أحد مع المسلمين ، فلما التقى الناس عدا على المجذر بن ذباد البلوى وقيس بن زيد فقتلها ، ثم لحق بمكة بقریش ، وكان رسول الله ﷺ — قد أمر عمر بن الخطاب بقتله إن ظفر به فقاته فكان بمكة ، ثم بعث إلى أخيه الجلاس بن سويد يطلب التوبة ليرجع إلى قومه ، فبىا رسول الله ﷺ — في نفر من أصحابه إدا غرح الحارث بن سويد من بعض حدائق المدينة وعليه ثوبان في لون الدم ، فأمر به رسول الله ﷺ — عثمان فصر ب عنقه .

وبعث رسول الله ﷺ — عثمان بن عفان إلى أنى سفيان وأشراف قریش يوم الحديبية يخبرهم أنه لم يأت لحرب وأنه إنما جاء زائرا لهذا البيت معظما لحرمة ، فخرج عثمان إلى مكة فلقبه إبان بن سعيد بن العاص حين دخل مكة فحمله بين يديه ثم أجاره حتى بلغ رسالة رسول الله ﷺ — فانطلق عثمان حتى أتى أبا سفيان وعظماء قریش فبلعهم عن رسول الله ﷺ — ما أرسله به ، فقالوا له حين فرغ من رسالة رسول الله ﷺ — إليهم : — إن شئت أن تطوف بالبيت فطف .

— ما كنت لأفعل حتى يطوف به رسول الله ﷺ — واحتبسته قریش عندها ، فبلغ رسول الله ﷺ — والمسلمين أن عثمان قتل ، فقال رسول الله ﷺ — :

— لا نبرح حتى نناجز القوم .  
فدعا رسول الله ﷺ — الناس للبيعة ، فكانت بيعة الرضوان تحت الشجرة ، وكانت البيعة على ألا يفروا ، ثم أتى رسول الله ﷺ — أن الذى ذكر من أمر عثمان باطل .

وفتحت مكة ثم تأهب المسلمون للخروج إلى تبوك ، وحض رسول الله ﷺ — أهل الغنى على النفقة والحملان فأنتفى عثمان في ذلك نفقة عظيمة لم يفتق أحد مثلها ، فقال رسول الله ﷺ :

— اللهم ارض عن عثمان فإنه راض .

وتوضأ أبو موسى الأشعري في بيته ذات يوم ثم خرج فقال :

— لألزمن رسول الله ﷺ — ولأكون معه يومى هذا .

فجاء المسجد فسأل عن السى — فقالوا :

— خرج ووجهه ههنا .

فخرج على أثره يسأل عه حتى دخل بئر أريس ، فجلس عند الباب وبابها من

جريد حتى قضى رسول الله ﷺ — حاجته فتوضأ ، فقام أبو موسى إليه فإذا

هو جالس على بئر أريس وتوسط حافة البئر وكشف عن ساقيه ودلاهما

في البئر ، فسلم أبو موسى عليه ثم انصرف ، فجلس عند الباب فقال :

— لأكونى بواب رسول الله ﷺ .

فجاء أبو بكر فدفع الباب فقال أبو موسى :

— من هذا ؟

— أبو بكر .

— على رسلتك .

ثم ذهب أبو موسى فقال :

— يا رسول الله هذا أبو بكر يستأذن .

— أئذن له وبشره بالجنة .

فأقبل أبو موسى حتى قال لأبى بكر :

— ادخل ورسول الله ﷺ — يمشرك بالجنة .



فدخل أبو بكر فجلس عن يمين رسول الله ﷺ — ودلى رجله في البئر كما صنع النبي — وكشف عن ساقه .

ثم رجع أبو موسى فجلس فإذا إنسان يحرك الباب فقال :  
— من هذا ؟

— عمر بن الخطاب .

— على رسلك .

ثم جاء أبو موسى إلى رسول الله — فسلم عليه فقال :  
— هذا عمر بن الخطاب يستأذن .

— ائذن له وبشره بالجنة .

فجاء أبو موسى فقال له :

— ادخل وبشرك رسول الله ﷺ — بالجنة .

فدخل فجلس مع رسول الله عن يساره ودلى رجله في البئر .

ثم رجع أبو موسى فجلس فجاء إنسان يحرك الباب فقال :  
— من هذا ؟

— عثمان بن عفان .

— على رسلك .

فجاء أبو موسى إلى رسول الله ﷺ — فأخبره فقال :  
— ائذن له وبشره بالجنة على بلوى تصيبه .

فجاء أبو موسى فقال له :

— ادخل وبشرك رسول الله ﷺ — بالجنة على بلوى تصيبك .

ودخل عثمان بن عفان فعطى رسول الله ﷺ ما انكشف عن ركبته .

بشر رسول الله ﷺ — عثمان بالجنة ، فلم يمض عثمان في الأرض مرحاً بل

كان يرتجف من خشية الله، وكان إذا وقف على قبر يبكي حتى يبل لحيته فقييل له :

— تذكر الجنة والنار ولا تسكي وتبكي من هذا ؟

— إن رسول الله ﷺ قال . إن القبر أول منزل من منازل الآخرة ، فإن

حما منه فما بعده أيسر منه ، وإن لم يسح منه فما بعده أشد منه .

كان عثمان بن عفان ورعا تقيا حليما أوأها دمث الخلق ، زوجه رسول الله

ﷺ — ابنتين ؛ فلما ماتت أم كلثوم قال له ﷺ :

— لو كان عندنا ثلثة لزوجنا كلها .

وبشره رسول الله ﷺ — بالجنة ، ولكن لما كثر ظلم الناس له أرادوا أن

يبحسوه فصله وأن يسلبوه محاسنه ، فقد جاء رجل من أهل مصر حح البيت

فرأى قوما جلوسا فقال :

— من هؤلاء القوم ؟

— هؤلاء قريش .

— فمن الشيخ فيهم ؟

— عبد الله بن عمر .

— يا ابن عمر إني سألتك عن شيء فحدثني عنه . هل تعلم أن عثمان فر يوم

أحد ؟

— نعم .

— هل تعلم أنه تعيب عن بدر ولم يشهد ؟

— نعم .

— هل تعلم أنه تعيب عنبيعة الرضوان فلم يشهدا ؟

— نعم .

— الله أكبر !

— تعال أبين لك . أما فراره يوم أحد فأشهد أن الله عفا عنه وعمر له ، وأما  
تعبه عن بدر فإنه كانت تحته بت رسول الله ﷺ — وكانت مريضة ، فقال له  
رسول الله ﷺ : إن لك أحر رجل ممن شهد بدر أو سهمه ، وأما تعبته عن بيعة  
الرضوان فلو كان أحد أعز بطن مكة من عثمان لعنه مكانه ، فبعث رسول الله  
ﷺ — عثمان وكانت بيعة الرضوان بعدما ذهب عثمان إلى مكة ، فقال رسول  
الله ﷺ — بيده اليمنى : هذه يد عثمان فضرب بها على يده فقال هذه لعثمان .

\*\*\*

وهبط بلال بعد أن أذن بالمحرم من فوق أعلى بيت بخوار مسجد الرسول ،  
وخرج رسول الله ﷺ — أطيب رائحة من المسك فقام أقرب الناس منه  
فجعلوا يأخذون يديه فيمسحون بها وجوههم . وتقدم عليه السلام إلى الخراب  
وقد تواضع لله ووقف يصلي وقد اصطف خلفه أصحابه قد ملكت أهدتهم تقوى  
وإرادوا علما فازدادوا من رهم قربا ، تحسوا بحارم الله وأدوا فرائض الله وعملوا  
بالصالحات من الأعمال ، ووقروا وجدانهم أن الأجل دون الأمل ، فبادروا  
لأجل بالعمل ليردادوا في عاجل الدنيا رفعة وكرامة ، وبالوا في آجل العقى  
بصالح أعمالهم من رهم القرب والعز والفوز الأكبر .

كانوا رعاة أو تجارا أو كان من المفروع منه أن يمروا كأجدادهم في قافلة الحياة  
دون أن تستشعر بهم الشرية ، ولكن القرآن العظيم وأسوة رسول الله ﷺ —  
الحسنة جعلت منهم أعظم حكام وأعدل قضاة وأشهر قواد ، وقد دخلوا التاريخ  
من أوسع أبوابه وأظهره ، فقد أصبحوا على يقين من أنهم لم يخلقوا عبثا ولن يتركوا  
سدى ، وأن الله سائلهم عما هم فيه وعما عملوا به ، فقد قال لهم رسول الله ﷺ —  
صلوات الله وسلامه عليه — ومعلمهم الأكبر : لا تزول قدما عبد يوم القيامة  
حتى يسأل عن أربع : عن علمه ما عمل به ، وعن عمره فيما أماته ، وعن ماله من أين

اكتسبه وفيه أنفقه ، وعن حسده فيم أبلاه .

أرهفت حواسهم فلم يكن شيء أحب إليهم من الإصلاح ولا أبغض إليهم من الفساد ، فكانوا يحاسبون أنفسهم قبل أن تكشف أفعلتهم فيما بينهم وبين الله في مجمع الأَشهاد ، فجعل الله لهم نوراً يمشون به في الناس ومن لم يجعل الله له نورا فما له من نور .

كانوا يعملون بالحق ليوم لا يقضى فيه إلا بالحق ، فكان حكامهم حكماء ، وأمرهم في أيدي السمحاء ، يأمرون بتقوى الله ويخلصون العمل لله ، ويخلصون الرعية بالرهبة ، يأمرون بما أمر الله به ، ويهون عما نهى الله عنه ، يعلمون أن الطمع فقر ، وأن اليأس عنى ، وأن في العرلة راحة من حلقاء السوء ، الحياة عليهم نعمة ، والموت لهم كرامة ، فكانوا خير أمة أخرجت للناس : « كنتم خير أمة نعمة ، والموت لهم كرامة ، فكانوا خير أمة أخرجت للناس : « كنتم خير أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر وتؤمنون بالله ولو آمن أهل الكتاب لكان خيرا لهم منهم المؤمنون وأكثرهم الفاسقون » (١) .

كان طسّم وجديس من ساكنى الجمامة ، وهى إذ ذاك من أحصص البلاد وأعرها وأكثرها خيرا وثمارا وحدائق وقصورا . وكان ملك طسّم عشوما لا ينهائى عن هواه ويقال له عُمَلوق ، وكان مضرا لجديس مستذلا لهم حتى كانت البكر من جديس لا تهدي إلى زوجها حتى تدخل عليه فيفترعها ، وكان السبب فى ذلك أن امرأة منهم كان اسمها هُزيلة طلقها زوجها وأخذ ولده منها ، فأمر عملوق ببيعها وأخذ زوجها الخمس من ثمنها ، فقالت شعرا تتظلم منه فأمر ألا تتروح منهم امرأة حتى يفترعها ، فقاموا كذلك حتى تزوجت الشموس وهى غفيرة ابنة غفار بن جديس أخت الأسود ، فافتضها عملوق فقال الأسود بن غفار لرؤساء جديس :

— قد ترون ما نحن فيه من الذل والعار الذى ينغى للكلاب أن تعافه فأطيعونى ، فإنى أدعوكم إلى عر الدهر .

— وما ذاك ؟

— أصنع للملك وقومه دعوة ، فإذا جاعوا بهضنا إليهم بأسيافا فنقتلهم . فأجمعوا على ذلك ودهموا سيوفهم فى الرمل ، ودعوا عملوقا وقومه فلما حضروا قتلوهم فأموهم . وقتل الأسود عملوقا وقد حسب أنه قد استراح من طسّم وظلمهم ، ولكن رباح بن مرة بن طسّم أفلت فأتى حسان بن تبع مستغيثا ، بهض حسان فى حمير لإعائته حتى كان من الجمامة على ثلاث مراحل ، قال لهم رباح :

— إن لى أختا مروحة فى جديس اسمها الجمامة ليس على وجه الأرض أبصر

منها ، وإنها لتبصر الراكب على ثلاث مراحل وأحاف أن تنذز القوم .  
فأمر كل رجل أن يقطع شجرة فيجعلها في يده ويسير كل كأنه خلعها ، ففعلوا  
وبصرت بهم الإمامة فقالت لجديس :  
— لقد سارت إليكم حمير ، وإنى أرى رجلا من وراء شجرة بيده كتف  
يتعرقها أو نعل يخفضها .

فاستبعدوا ذلك ولم يخلعوا به ، وصحبهم حسان وجنوده من حمير فأبادهم  
وضرب حصونهم وبلادهم ، وهرب الأسود بن غفار إلى جبلى طيء فأقام بها  
ودعا تبع بالإمامة أحت رباح التي أبصرتهم فقلع عينها ، وكانت تلك البلد جَوَّ  
فسميت بالإمامة اسم تلك المرأة .

وبقيت الإمامة بعد طسم يبابا لا يأكل ثمرها إلا عوافى الطير والسباع ، حتى  
برها أبو حنيفة وكانوا بعثوا رائداهم عبيد بن ثعلبة الحمصي ير تادهم في البلاد ، فلما  
أكل من ذلك الثمر قال :  
— إن هذا لطعام .

وانتشرت النصرانية في الحبشة بعد أن اردهرت في الشام ، فأراد قيصر أن  
يتصل نصارى الشمال بنصارى الجنوب عبر جزيرة العرب وأن يقوض البيت  
العتيق الذي يجمع قبائل العرب لعل راية النصرانية ترفع على طول الطريق من  
الحبشة إلى روما ، فأمر قيصر الحاشي أن يغزو جزيرة العرب وأعانه على ذلك ،  
فاستولت الحبشة على اليمن ، ثم خرج أبرهة وأصحاب الفيل ليهدموا الكعبة  
فجعل الله كيدهم في تضليل ، وأرسل عليهم طيرا أبابيل ، ترميهم بحجارة من  
سجيل ، فجعلتهم كعصف ما كول .

وانسحبت فلول جيش أبرهة إلى اليمن وظل الاحتلال الحبشي جاثما على أرض  
اليمن ، فخرج سيف بن ذى يزن الحميري حتى قدم على قيصر ملك الروم فشكا

إليه ما هم فيه وسأله أن يخرجهم عنه ويلبهم هو ويعث إليهم من شاء من الروم فيكون له ملك اليمن ، فأعرض عنه قيصرو لم يجد عنده شيئا مما يريد .

وانطلق سيف بن دى يزن إلى كسرى وكانت العداوة ناشئة بين العرس والروم ، فأمد كسرى سيف بن دى يزن بالمقاتلين فانتصر سيف والعرس على الحبشة وصارت اليمن منطقة نفوذ للفرس ، فكان الأكرسة يعثون قواهل التجارة من فارس إلى اليمن في حماية ملوك اليمن .

وقد أجاز هوذة بن على الحنفى صاحب اليمامة قافلة لكسرى ، فلما وفد هوذة عليه توجه وملكه فأصبح هوذة ملكا على اليمامة .

وكانت اليمن أكثر بلاد العرب حضارة للصلة الوثيقة التي كانت بينها وبين فارس ، فلما بعث الله رسوله — ﷺ — قال أعداؤه :

— إنما يعلمه رجل من اليمامة .

وسمعت اليمن بالدين الحديد ورسول الله — ﷺ — بمكة ، فقد جاء الطفيل ابن عمرو الدوسي إلى الحرم وسمع القرآن من النسي — صلوات الله وسلامه عليه — فشرح الله صدره إلى الإسلام ، فلما عاد إلى قومه أسلمت دوس وأسلم أبو هريرة ، وألقى الناس أسماعهم إلى قرآن محمد ، وكان مسيلمة بصفى إلى ما يتلى عليه فكان الحسد ينش قواده ويتمنى لو أن ذلك النور قد نزل عليه ، وبقيت اليمن في ظلمات الجاهلية فخورا بما أتاها من فارس ، حتى إذا ما كان صلح الحديبية أرسل عليه السلام الرسل إلى ملوك الأرض يدعوهم إلى الإسلام .

وخرج سليط بن عمرو أخو سهيل بن عمرو من المدينة يحمل كتاب رسول الله — ﷺ — إلى هوذة بن على ملك اليمامة الذى توجه كسرى ، فلما مثل بين يديه قدم إليه الكتاب ففضه هوذة وراح يقرأ :

« بسم الله الرحمن الرحيم . من محمد رسول الله إلى هوذة بن على . سلام على

من اتبع الهدى ، واعلم أن ديني سيظهر إلى منتهى الخف والحمار . فأسلم تسلم ، وأجعل لك ما تحت يدك . »

وكان عد هودة عظيم من البصاري فقدم إليه الكتاب ، فلما انتهى من قراءته رفع رأسه إلى الملك وقال له :  
— لم لا نحييه ؟

— أنا ملك قومي ولكن اتعنته لم أملك .

— بلى والله لكن اتبعته ليملكك وإن الحيرة لك في اتباعه ، وإنه للبي العري الذي بشر به عيسى بن مريم عليه الصلاة والسلام ، وإنه لمكتوب عندنا في الإنجيل .

وأطرق الملك وبظر إليه سليط طويلا ، إنه يخاف على ملكه وإن سليط ليعرفه جيدا فلما جاء إلى الحمامة ودخل عليه ، وصادت فترة صمت ثم قال له سليط :  
— تسويد كسرى إياك هو أعظم حائل يملك وبين الإسلام ، إنما السيد من متع بالإيمان ثم تزود بالتقوى . وإن قوما سعدوا برأيك فلا تشقين به ، وأنا آمرك بحرم مأمور به وأنهاك عن شر منهي عنه . آمرك بعبادة الله وأنهاك عن عبادة الشيطان فإن في عبادة الله الحية وفي عبادة الشيطان النار . فإن قبلت نلت ما رجوت وأمنت ما خفت . وإن أبيت قبسا كشف العطاء وهول المطلاع .  
فقال هودة في حيرة :

— سودنى من لو سودك تشرفت به ، وقد كان لى رأى أحتر به الأمور فقدته ، فاجعل لى فسحة ليرجع إلى رأى فأجيبت .

لم يكن يخطر على قلب هودة أن أتباع ذلك الدين الحديد سيقوضون ملك من توجه ، وما كان بقادر على أن يتصور أن جريرة العرب تستطيع أن تعجب رجلا في مكاة كسرى ، فقد كانت نظرتة دنيوية وما قدر الروح الجديدة التي نفخها



الإسلام في أتباعه حق قدرها .

وأراد هودة أن يكسب مكاسب دنيوية فرد على كتاب الرسول — صلوات الله وسلامه عليه — ردا دون رد ، فكتب إلى النبي — ﷺ — : « ما أحسن ما تدعو إليه وأحمله ، وأنا شاعر قومي وخطيبهم والعرب تهاب مكاني ، فاجعل إلي بعض الأمر أتعلك » .

وأجاز سليطا بخاترة وكساه أثوابا من نسج حجر ، فقدم بذلك كله على النبي — ﷺ — فأحبره ، وقرأ النبي — ﷺ — كتابه وقال :  
— لو سألتني سبابة (١) ما فعلت . باد وما د ما في يديه .  
وسمع مسيلمة بما كان فراح يحلم أنه بعث رسله إلى ملوك الأرض يدعوهم إلى دينه |

وجاء نصر الله والفتح ، فلما انصرف رسول الله — ﷺ — من فتح مكة جاءه جبريل عليه السلام فأحبره بأن هودة قد مات .  
ورأى رسول الله — ﷺ — في المنام أن في يده سورتين من ذهب ، فأمره شأهما فأوحى الله إليه في المنام أن يفحها ، ففخهما فطارا ، فأوهما كذا .  
يخرجان من بعده .

وراحت الوفود ترد إلى المدينة بعد أن تم فتح مكة واعتنقت الإسلام ، فحاء وفد بني حيفة ومعهم مسيلمة وجعلوه في رحالهم ، فلما أسلموا أذكروا مكانه فقالوا :

— يا رسول الله إنا قد خلفنا صاحبنا في رحالنا بحفظها لنا .  
فأمر له — ﷺ — بمثل ما أمر به لواحد من القوم — خمس أواق من فضة —

(١) سبابة : قطعة من الأرض .

وقال :

— أما إنه ليس بشر كم مكانا .

وكان نهار الرجال بن عُفوة قد هاجر إلى النبي ﷺ — وقرأ القرآن وفقه في الدين ، فبعثه — ﷺ — معلما لأهل البمامة ، وما كان نهار الرجال صادق الإيمان فقد كان يحب الدنيا ، وما كان بقادر على زجر نفسه الأماراة بالسوء .

وعاد أبو حيفة إلى البمامة فراح مسيلمة يرغم أن رسول الله — ﷺ — أشركه معه في الأمر ، وقال لمن وفد معه :

— ألم يقل لكم حين ذكرتموني له : أما إنه ليس بشر كم مكانا ، ما ذاك إلا لما كان يعلم أني أشركت معه في الأمر .

وعاد مسيلمة إلى المدينة مع وفد من قومه ، فلما انتهى إلى رسول الله — ﷺ — وهم يسترونه بالثياب كلمه وسأله أن يشركه معه في البوة ، وكان في يد رسول الله — ﷺ — قطعة من جريد ، فقال له رسول الله — ﷺ :

— لو سأنتني هذا العسيب ما أعطيتك ، وإني لأراك الذي مه رأيت .  
تذكر رسول الله ما رأى في المنام من أمر السوارين ، إن مسيلمة أحد الكذابين وإنه لا يستحق أن يطيل رسول الله — صلوات الله وسلامه عليه — الوقوف معه ، وكان قد حرح معه ثابت بن قيس بن شماس فقال عليه السلام :

— وهذا ثابت بن قيس يجهلك عنى .

ثم انصرف — صلوات الله وسلامه عليه .

وانضم نهار الرجال إلى مسيلمة فقد آثر الدنيا على الآخرة ، فكان أعظم فتنة على بنى حيفة من مسيلمة . شهد له أنه سمع محمدا — ﷺ — يقول إنه قد أشرك معه ، فصدقوه واستجابوا له .

وضرب حرما بالبمامة فنهى عنه وأخذ الناس به فكان محرما ، فوقع في ذلك

الحرم قرى الأحالف أفخاذ من بى أسيد ، وكانت دارهم باليمامة فصار مكان دارهم فى الحرم .

والأحالف سيحان وغمارة ونمر والحارث ، فإن أحصبوا أغاروا على غنم أهل اليمامة واتخذوا الحرم مدجاً ، فإن اقتفوا أثرهم دخلوا الحرم فيحجم عنهم الطلب ، وإن أحجموا عن مطاردتهم فذلك ما يريدون ، فكثير ذلك منهم ، ورفع الناس الأمر إلى مسيلمة فقال :

— أنتظر الذى يأتى من السماء فيكم وفيهم .

ثم قال لهم :

« والليل الأطعم . والذئب الأدلم . والجذع الأزلم . ما انتهكت أسيد من محرم » .

— أما محرم استحلال الحرم وفساد الأموال ؟

وشجع ذلك نى أسيد فعادوا للمعارة وعادوا للمعدوان ، ورفع الأمر إلى مسيلمة فقال :

— أنتظر الذى يأتينى .

فقال : « والليل الدامس . والذئب الهامس . ما قطعت أسيد من رطب ولا يابس » .

— أما الحيل المرتبة فقد جدوها ، وأما الخدران اليابسة فقد هدموها .

— اذهبوا وارجعوا فلا حق لكم .

وكان يحب أن يتألف نى تميم فكان يقرأ لأتباعه : « إن بى تميم قوم طهر لقاح ، لا مكروه عليهم ولا إتاوة ، نجاورهم ما حيننا بإحسان . نمنعهم من كل إنسان . فإذا متنا فامرهم إلى الرحمن » .

وكان أصحابه يتلون فى دورهم قرآنه : « والمبذرات ررعا . والحاصدات

حصدا . والذاريات قمحا . والطاحنات طحما . والخابزات خبزاً . والثارذات ثردا . واللاقمات لقما . إهالة وسما . لقد فضنتم على أهل الوبر . وما سبقكم أهل المدر . ريمكم فامنعوه . والمعتز فأووه . والباعى فآوئوه .

وجاء طلحة النخري انجامة فقال :

— أين مسيلمة ؟

— مه ، رسول الله .

— لا حتى أراه .

فدما جاءه قال :

— أنت مسيلمة ؟

— نعم .

— من يأنيلك ؟

— رحمن .

— أفي نور أو في ظلمة ؟

— في ظلمة .

— أشهد أنك كذاب وأن محمداً صادق ، ولكن كذاب ربيعة أحب إليّ من

صادق مضر .

والنف حول مسيلمة الديني عرثهم الدنيا فأرادوا إيهام الناس أن الصلوات طيبة بين

رسول الله — ﷺ — وبه فأشار على الكذاب أن يكتب رسول الله — ﷺ —

فيبحث إلى المدينة رسولين يحملان كتابه ، فدحلا على الرسول — ﷺ — صدوات الله

وسلامه عليه — وقدما إليه الكتاب ، فدفعه عليه السلام إلى من يقرأه فقرا :

— من مسيلمة رسول الله إلى محمد رسول الله ؟ سلام عليك ، أما بعد فإني قد

أشركت في الأمر معك وإن لنا نصف الأرض ولقريش نصف الأرض ، ولكي

قريشا قوم يعتدون .

فالتفت عليه السلام إلى الرجلين وقال :

— فما تقولان أنما ؟

— نقول كما قال .

— أما والله لولا أن الرسل لا تقتل لضربت أعناقكما .

وكتب رسول الله ﷺ — كتابا إلى مسيلمة بعث به حبيب بن زيد ، وأم حبيب نسيبة بنت كعب أم عمارة وقد شهدت بدرا هي وزوجها ، وابناها حبيب وعد الله ، فانطلق حبيب إلى الإمامة فرأى عجبا : رأى عبد الله بن النواحة يؤذن للشيء — ﷺ — ويشهد في الأذان أن محمدا رسول الله ويشهد لمسيلمة ، ورأى الناس يترحمون من الشراب فقد أباح لهم مسيلمة الخمر ، وانتشر في أرجاء الإمامة الفسق بعد أن أحل لهم الزنا .

ودخل حبيب على مسيلمة وقد أحاط به أنصاره ، فقدم إليه كتاب رسول الله ﷺ — فراح يقرأ :

— بسم الله الرحمن الرحيم . من محمد رسول الله إلى مسيلمة الكذاب . السلام على من اتبع الهدى . أما بعد فإن الأرض لله يورثها من يشاء من عباده والعاقبة للمتقين .

واكفهر وجه مسيلمة ، والتفت إلى حبيب وقد ملأ غضبا وقال له :

— أتشهد أن محمدا رسول الله ؟

— نعم .

— أتشهد أني رسول الله ؟

— لا أسمع .

فراح يقطع يده ويقول :

— أتشهد أن محمدا رسول الله ؟

— نعم .

— أفتشهد أني رسول الله ؟

— لا أسمع .

فجعل يقطعها عصوا عصوا حتى مات في يده لا يزيد على ذلك ، وإذا ذكر له رسول الله — ﷺ — آمن به وصلى عليه ، وإذا ذكر له مسيلمة قال : لا أسمع . وبلغ نسبة ما فعل مسيلمة بابنها فراحت تنأهب للخروج مع المسلمين محاربة الكذاب .

صلى أبو بكر العصر ثم خرج يمشى وعلى يمشى إلى جانبه ، فرأى الحسن يلعب مع الصبيان فحمله على عاتقه وقال :

— بأنى (١) شبيه بالنسب لا شبيه بعلى .

وعلى يضحك ، فما من أحد رأى الحسن إلا وقال إن الحسن يشبه جده عليه السلام ، وكان الحسن إذا نادى أباه يقول :

— يا أبا الحسن .

وكان الحسين ينادى أباه بقوله :

— يا أبا الحسن .

وكأما يقولان لرسول الله — ﷺ :

— يا أبتاه .

وأمم الحسن لعيه فذهب إلى المسجد فوجد رسول الله — ﷺ — يتحدث أصحابه ، فلما رأى عليه السلام الحسن استنار وجهه حتى كأنه قطعة قمر ، وفتح له دراعيه فارتقى الحسن في أحضانه ، فحعل رسول الله — ﷺ — يقبله ثم قال :

— اللهم إني أحبه فأحبه .

وقام رسول الله — ﷺ — والحسن يسير إلى جواره حتى دخل على ابنته فاطمة الزهراء ، فأشرق وجهه بانتسامة وحقق قلبه في حب ، فالزهراء تذكره بحديثه وزيب ورقية وأم كلثوم ، بالأحبة الذين رحلوا وحلقوا في القلب الأحران .

(١) أى أمهيه بأنى

ومال رسول الله ﷺ — وقبل زين بنت فاطمة ، الصغيرة التي حملت اسم خالتها الراحلة فاستشعر عواطف حياشة تمور في صدره ، عواطف من الحب والأسى ، من الشفقة والحنان ، فابتسامته التي ترسم على شفتيه كلما وقعت عيناه على زيبب الصغيرة وأم كلثوم تمتزج بالدموع ، فهو وإن كان رسول الله الذي يعد نفسه للموت وما بعد الموت فهو إنسان .

وحاء الحسين فلما رأى جده في الدار نادى في فرح فياض :  
— أبتاه .

فأقبل عليه رسول الله ﷺ — وقبده ثم حمده على عائقه وجعل يداعبه ، وفاطمة الرهراء تطرف في سرور تكاد الدموع أن تبلبل عيניה من الفرح . كانت الرهراء كأبيها حليقة الأحزان ، وما كانت تحس سعادة حقه إلا في تلك الأوقات التي يمضيهما أنهما العظيم في دارها ، فالسرور كان يشيع في كل من في البيت المتواضع الذي كان يحلو من أي أثاث وقد حلا من كل طرف .

لم يكونوا فقراء بعد أن فتح الله عليهم خير والطائف ، ولكهم كانوا أكرماء يعمقون على الفقراء والمساكين كل ما يصل إليهم ، فقد كانوا أكثر ثقة بما في يدا الله مما في أيديهم ، وكانوا يؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة .

كانت فاطمة بضعة منه وكانت قلبه وروحه التي بين جسده ، فكان إذا قدم من سفر يصلي ركعتين لله ثم يبدأ بربارتها قبل أن يعود إلى داره ، وكان كل صباح يطرق باب دارها ويقول :

— السلام عليكم أهل البيت ورحمة الله وبركاته ، الصلاة رحمكم الله . إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهرا .

وكان بكاء طفل من أطعماها في الليل يطير اليوم من عينيه ، فكان إذا سمع بكاء الحسن أو الحسين يهرع إلى دار الزهراء ويحمل الصغير بين يديه في حنان دافق



وهو يقول للزهراء في عتاب لطيف :

— ألم تعلمي أن بكاءه يؤذيني !

وأقبت أمانة بنت رينب ، فهفا قلب رسول الله — صلوات الله وسلامه عليه — إليها . إنه يحبها بكل جوارحه وقد أعلن أكثر من مرة أنها أحب أهل بيته إلى فؤاده ، وكان يحملها في الصلاة على عاتقه فإذا ركع وضعها وإذا رفع رأسه من السجود أعادها ، وكان قلبه الكبير يسمع حب آبائه وحب بناته وحب أحفاده وحب أصحابه وحب المسلمين وحب المؤمنين بل وحب البشر أجمعين ، فما بعث إلا رحمة للعالمين .

وأذن بلال المغرب فخرج رسول الله — ﷺ — إلى المسجد فرأى أبا الدرداء يمشي أمام أبي بكر فقال :

— يا أبا الدرداء أتمشي أمام من هو خير منك في الدنيا والآخرة ؟ ما طلعت الشمس ولا غربت بعد النبيين والمرسلين على أفضل من أبي بكر .

وكان رسول الله — ﷺ — يقول :

— ما أحد عندي أعظم من أبي بكر ، وإساني بنفسه وماله وأنكحني ابنته .  
ويقول :

— لو كنت متخذًا خليلًا غير ربي لاتخذت أبا بكر خليلًا ، ولكن أخوة الإسلام .

ويقول :

— أبو بكر وعمر بمنزلة السمع والبصر .

كان أبو بكر متكأ في زى مسكين ، وكان إذا مُدح قال :

— أنت أعلم بي من نفسي وأنا أعلم بنفسي منهم ، اللهم اجعلني خيرا مما يحسبون ، واعمر لي ما لا يعلمون ، ولا تؤاخذني عما يقولون .

( حجة الوداع )

وقدم عمر بن الخطاب أبيض اللون يعلوه حمرة، أصلع شديد حمرة العينين في عارضيه حفة، وقد قال رسول الله ﷺ — فيه :

— عمر معي وأنا مع عمر، والحق مع عمر حيث كان .  
وقال عليه السلام :

— يا عمر إنك لنرى رشيد في الإسلام .

وقال — صلوات الله وسلامه عليه :

— قال لي جبريل ليبيكين الإسلام على موت عمر .  
وقال :

— أبو بكر وعمر مئى بمنزلة هارون من موسى .  
وكان عمر يقول :

— لولا خوف الحساب لأمرت بكش يشوى لنا في التنوير .

وحلس عثمان في المسجد لسانه رطب بذكر الله لا يرفع عينيه في الناس، وقد قال رسول الله ﷺ فيه :

— عثمان أشد أمتى حياء .

وقال لابنته أم كلثوم لما زوجها لعثمان بن عفان :

— إن بعلك أشبه الناس بمجديك إبراهيم عليه السلام وأبيك محمد .

إنه يطعم الناس أطيب الطعام ويدخل بيته يأكل الخل والریت وهو الغنى الذى يوسع على الناس، فقد أصاب الناس قحط في خلافة أبى بكر الصديق، فلما اشتد بهم الأمر جاءوا إلى أبى بكر وقالوا :

— يا خليفة رسول الله، السماء لم تمطر والأرض لم تسب، وقد توقع الناس الهلاك فما نصنع ؟

— انصرفوا واصبروا فإنى أرجو الله ألا تمسوا حتى يرج عكم .

فلما كان آخر النهار ورد الخبر بأن عمرا لعثمان جاءت من الشام وتصبح بالمدينة ، فلما جاءت حرج الساس يتلقونها فإذا هي ألف بعير موسوقة براوزيتا وربيبا . فلما جعلها في داره جاء التجار فقال لهم :

— ما تريدون ؟

— إنك تعلم ما نريد ، بعنا من هذا الذى وصل إليك فإنك تعلم ضرورة الناس .

— حبا وكرامة ، كم تربحونى على شرائى ؟

— الدرهم درهمين .

— أعطيت زيادة على هذا .

— أربعة .

— أعطيت زيادة على هذا .

— خمسة .

— أعطيت أكثر من هذا .

— يا أبا عمرو ما بقى فى المدينة تجار غيرنا وما سبقا إليك أحد ، فمى ذا الذى

أعطاك ؟

— إن الله أعطانى بكل درهم عشرة ، أعندكم زيادة ؟

— لا .

— فإنى أشهد الله أنى جعلت ما حملت هذه العير صدقة لله على المساكين

وفقراء المسلمين .

وقال له رسول الله — ﷺ :

— يا عثمان إن الله عسى أن يلبسك قميصا ، فإن أَرادك المنافقون على خلعه فلا تخلعه حتى تلقاني يوم القيامة .

\*\*\*

وسار على بن أبي طالب ناحية المحراب . إنه آدم شديد الأدمة ثقیل العينين عظيمهما . أقرب إلى القصر منه إلى الطول ، ذو بطن ، كثير الشعر ، عريض اللحية ، أصلع أبيض الرأس ، عريض ما بين المنكبين ، لا تبين عضده من ساعده . كان رسول الله ﷺ — إذا غضب لم يجترئ أحد أن يكلمه إلا على ، فقد كان يحبه ويقول :

— من آذى عليا فقد آذاني .

ويقول :

— عني مع القرآن والقرآن مع علي لا يفترقان حتى يردا على الحوض .  
وكان علي لا يترك فرصة يتعلم فيها من رسول الله — صلوات الله وسلامه عليه — فهو يحل العلم ويقول :

— العلم يرفع الوضيع ، والجهل يصع الرفيع ، العلم خير من المال ، العلم يحرسك وأنت تحرس المال . العلم حاكم والمال محكوم عليه .  
ومن حكمه :

— لا تكون غيا حتى تكون غفيفا ، ولا تكون زاهدا حتى تكون متواضعا ، ولا تكون متواضعا حتى تكون حليما ، ولا يسلم قلبك حتى تحب للمسلمين ما تحب لنفسك ، وكفى بالمرء جهلا أن يرتكب ما عنه نهي ، وكفى به عقلا أن يسلم الناس من شره ، وأعرض عن الجهل وأهله .

كان بعيد المدى ، شديد القوى ، يقول فصلا ويحكم عدلا ، يتفجر العلم من حوابيه ، وتطلق الحكمة من لسانه ، يستوحش من الدنيا وزهرتها ، ويأنس بالليل

ووحشته ، إنه غزير الدمعة ، طويل العكرة ، يعجبه من الناس ما نخش ، ومن الطعام ما نخش يعظم أهل الدين ، ويقرب المساكين ، لا يطمع القوى في باطله ، ولا ييأس الضعيف من عدله .

\*\*\*

وصلى رسول الله ﷺ — بالناس المغرب والعشاء ثم دخل يدور على نسائه ، فدخل على سودة بنت زمعة ولم يكن بها يوم تزوجها بعد موت خديجة أم المؤمنين على الأزواج من حرص ، ولكنها أحبت أن يعيها الله يوم القيامة روجا للرسول .

إنه — صلوات الله وسلامه عليه — تزوجها عزاء لها بعد أن مات زوجها وابن عمها السكران بن عمرو هاك في الحيشة ، ولم تكن جميلة ولم تكن شابة ولكنها كانت وحيدة ، وما كان المسلمون يدعون مسلمة مؤمنة بلا زوج بل لا بد أن تكون في كف رجل ، وما أكثر الرجاء التي تمت بين الأرامل وكبار الصحابة صيانة للنساء .

وكانت سودة تحاول جاهدة أن تسعد الرسول — صلوات الله وسلامه عليه — فكانت تشرح إذا ما رأته يتسم ، وكانت تسارع بفعل كل ما تظن أن رضاه فيه ، فلما فطنت إلى أن عائشة بنت أبي بكر أحب نساء النبي ﷺ — إلى قلبه ، وحدثت أن الشحوحة قد دبّت فيها قالت لزوجها العظيم :  
— إني أهب ليلتي لعائشة ، وإني لا أريد ما تريد النساء .

\*\*\*

وذهب إلى غرفة عائشة فإذا بالزوجة الحبيبة ترحب به في ود صادق وحب عميق ، إنه ماضيها وحاضرها ومستقبلها ، إنها لو كانت قد تروجت من حبر من المطعم بن عدى لما ارتفع شأنها عن أي روجة من زوجات المؤمنين ، ولكنها

بزواجها من رسول رب العالمين أصبحت أم المؤمنين وحب نبي الإسلام، عليه السلام، الكبير.

إياها لا نستطيع أن ننسى ذلك اليوم الذي ماتت فيه أمها أم رومان، فقد واساها عليه السلام أحمل مواساة وغمر بعطفه أباهما الصديق، ولم يكف بذلك بل نزل قبر أمها واستغفر لها وقال :

— اللهم لم يخف عليك ما لقيت أم رومان فيك وفي رسولك .

إياها لا نفتأ تذكر يوم عرسها كلما خلت بنفسها، فقد جاء رسول الله بينهم فاجتمع إليه رجال من الأنصار ونساء، فجاءتها أمها وهي في أرجوحة بين عذقين فأزلفتها ثم سوت شعرها ومسحت وجهها بشيء من ماء ثم أقبلت تقودها حتى إذا كانت عند الباب وقفت بها حتى ذهب بعض نفسها، ثم أدخلتها ورسول الله جالس على سرير في بيتها فأجلستها في حجره وقالت :

— هؤلاء أهللك فارك الله لك فيهن وبارك لهن فيك .

ومد ذلك اليوم ورسول الله يصعها على عينه ليأخذ عنها المسلمون نصف دينهم، وقد علم المسلمون حب الرسول لبست أبي بكر فكانوا يبعثون إليه الهدايا وهو في بيتها، فدفعت الغيرة زوجاته إلى أن يلتمس من الرهراء أن تخاطب أباهما في الأمر فذهبت إليه وقالت :

— يا أباي إن نساءك أرسلني إليك وهن يشدنك العدل في أمة أبي قحافة .

— أي بنية أتخبيني ؟

— نعم يا أباي .

— فأحبيها .

ولم تحاول فاطمة أن تؤذي أباهما بعد ذلك في عائشة .

وظل الناس يتحرون هداياهم يوم عائنة، فاجتمع نساء النبي إلى أم سلمة

فقلن :

— يا أم سلمة والله إن الناس يتحرون بهذا يوم عائشة ، وإننا نريد الخير كما تريد عائشة ، فمرى رسول الله — ﷺ — أن يأمر الناس أن يهدوا إليه حيث ما كان وحيث ما دار .

فذكرت ذلك أم سلمة للسى — ﷺ — فأعرض عنها ، فلما عاد إليها ذكرت ذلك فأعرض عنها ، فلما كان في الثالثة ذكرت له فقال :

— يا أم سلمة لا تؤذيني في عائشة ، فإنه ما نزل على الوحي وأنا في لحاف امرأة منكن غيرها .

\*\*\*

ودخل رسول الله — ﷺ — حجرة حفصة بنت عمر ، إنه تزوجها بعد أن مات زوجها خيس بن حذافة يوم أحد ليشد الأواصر بينه وبين عمر كما شد الأواصر بينه وبين الصديق من قبل بزواجه من عائشة ، إنه تزوج ابنتي وزيريه . لم تكن حفصة في رقة عائشة ولم تكن جميلة وكان فيها حدة ، وكان عمر يحس أن السى — ﷺ — يتحملها إكراما له ، ولقد قال لها ذات يوم :

— والله لقد علمت أن رسول الله لا يحبك ولولاى لطلقك !

\*\*\*

ودلف رسول الله — ﷺ — إلى أم سلمة بنت زاذ الرك ، إنها كانت زوجة لعبد الله بن عبد الأسد بن هلال المخزومي ، ابن عمه الرسول برة بنت عبد المطلب ، وأخوه — ﷺ — من الرضاعة أرضعتها ثوية مولاة أبى لهب . وكان ممن هاجر إلى الحبشة وهناك أنجبا ابهما سلمة ، وهاجر إلى المدينة وغروة أحد حرح أبو سلمة حرحا حطير اثم التأم ، فبعته رسول الله — ﷺ — لقتال بني أسد فعاد الحرح فغرو وحمل أبو سلمة إلى المدينة حيث قضى نحبه وترك

أم سلمة أرملنة .

ولما مات أبو سلمة قال لها — ﷺ :

— سئى الله أن يؤجر ك فى مصيبتك ويحلفك خيرا .

— ومن يكون خيرا من أبى سلمة ؟

ولما اعتدت أم سلمة أرسل إليها النبى — ﷺ — بخطها مع حاطب بن أبى بلتعة ، فلما جاءها حاطب قالت :

— مرحبا برسول الله — ﷺ — تقول له أبى امرأة مسنة ، وأبى أم أيتام ، وأبى شديدة الغيرة .

فبعث إليها رسول الله — صلوات الله وسلامه عليه — يقول :

— أما ألك مسنة فأنا أكرمك ، وأما العيرة فيذهبها الله علك ، وأما العيال فأبى الله ورسوله .

وشبت زيب بنت أم سلمة فى رعاية الرسول — ﷺ — فكانت من أفقه ساء أهل زمانها ، واحتار لربيها سلمة ابنة حمزة أسد الله وأسود رسوله وسيد الشهداء .

إن أبى أم سلمة زوج أم سلمة رسول الله — ﷺ — على متاع منه رضى وحفنة وقراش حشوه ليف ، وقيمة ذلك المتاع عشرة دراهم ، فتزوجها رسول الله — ﷺ — وأدخلها بيت ريب أم المساكين بعد أن ماتت ، فإذا جرة فيها شئ من شعر وإذا رضى وبرمة وقدر وأدم ، فأخذت ذلك الشعر فطحنته ثم عصده فى البرمة ، فكان ذلك طعام رسول الله — ﷺ — وطعام أهله ليلة عرسه .  
 ' إن أم سلمة بنت راد الركب كانت تعيش عيشة مترفة فى بيت أبيها ، فلما اعتنقت الإسلام ضجعت بكل راحة فى سبيل راحة صميمها وإحساسها الصادق بحرمتها ، وقد هاجرت إلى الحبشة ثم هاجرت إلى المدينة وهى راضية كل



الرضا . ثم أصبحت زوجة لرسول الله ﷺ — تعيش في حجرة متواضعة كل ماها لا يساوي أكثر من عشرة دراهم ، ولكنها كانت تستشعر في أعماقها سعادة من ملك الدنيا بأسرها والآخرة بعيمةا .

\*\*\*

ودخل على زينب بنت جحش فإذا بها غارقة في الصلاة فهي حميدة متعددة مفزع اليتامى والأرامل . كانت زوجة لزيد بن حارثة وكان الأشراف يأنفون أن يزوجوا بناتهم من الموالى . وقد أراد الإسلام أن يقضى على هذه العرة الجاهلية فكان رواح زيد من زينب سليفة المجد والشرف .

وكان أشراف العرب يتعففون عمن تزوجن من الموالى ، وأراد الإسلام أن يقضى على تلك العادة المتأصلة فيهم وأن يعلن أن الناس سواسية وأهم من آدم وأن لا فصل لعربى على أعجمى إلا بالتقوى ، فكان زواح محمد ﷺ — من اسة عمته زينب بنت جحش بعد أن قضى زيد منها وطرا .

وكان رسول الله ﷺ — قد أرسل زيد بن حارثة يعطيها له — ﷺ — فذهب زيد إليها فجعل طهره إلى الباب فقال :

— يا زينب بعث رسول الله ﷺ — يذكرك .

— ما كنت لأحدث شيئا حتى أوامرى عز وجل .

فأنزل الله تعالى : « فلما قصي زيد منها وطرا زوجناكها » (١) . فكانت تمنح على نساءه — ﷺ — وتقول :

— إن الله أنكحنى إياه من فوق سبع سموات .

ونزلت في ذلك اليوم الذى لا تنساه زينب آية الحجاب فإنه — ﷺ — دعا

القوم وطعموا وتبأ — ﷺ — للقيام فلم يقوموا، فلما رأى ذلك قام وقام من قام  
وقعد ثلاثة مر، فجاء السى — ﷺ — ليدخل فإذا القوم جلوس فلم يدخل،  
فأنزل الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ إِلَى  
طَعَامٍ غَيْرِ نَاطِرٍ إِنَاءٍ وَلَكِنْ إِذَا دُعِيتُمْ فَادْخُلُوا إِذَا طَعِمْتُمْ فَانْتَشِرُوا وَلَا  
مَسْتَأْذِينَ لِلْخَبِيرِ إِنَّ دَلَكُمْ كَانِ يُؤْذَى السى فَيَسْتَحْيِكُمْ وَاللَّهُ لَا يَسْتَحْيِ مَنْ  
الْحَقِّ وَإِذَا سَأَلْتُمُوهُنَّ مَتَاعًا فَاسْأَلُوهُنَّ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ دَلَكُمْ أَطْهَرَ لِقُوبِكُمْ  
وَقُلُوبِهِنَّ وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ وَلَا أَنْ تَنْكِحُوا أَزْوَاجَهُ مِنْ بَعْدِهِ أَبَدًا إِنَّ  
ذَلِكَ كَانَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمًا. إِنْ تَبَدُّوا شَيْئًا أَوْ خَفَوْهُ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا.  
لَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِي آبَائِهِمْ وَلَا أَبْنَائِهِمْ وَلَا إِخْوَانِهِمْ وَلَا أَيْمَانِهِمْ وَلَا أَسْوَ  
أَحْوَاتِهِمْ وَلَا نَسَائِهِمْ وَلَا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ  
شَهِيدًا» (١).

وكان الرسول — ﷺ — قد تبى زيد بن حارثة وكان يقال له زيد بن محمد،  
فتكلم في ذلك المنافقون وقالوا:

— محمد حرم نساء الأولاد وقد تزوج امرأة أبيه.

فأنزل الله تعالى: «مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ وَلَكِنْ رَسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمُ  
النَّبِيِّينَ وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا» (٢). وأنزل سبحانه وتعالى: «ادْعُوهُمْ  
لِأَبَائِهِمْ هُوَ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ فَإِنْ لَمْ تَعْلَمُوا آبَاءَهُمْ فِإِخْوَانُكُمْ فِي الدِّينِ وَمَوَالِيكُمْ  
وَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ فِيمَا أَخْطَأْتُمْ بِهِ وَلَكِنْ مَا تَعَمَّدَتْ قُلُوبُكُمْ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا  
رَحِيمًا» (٣).

(٢) الأحزاب ٤٠.

(١) الأحزاب ٥٣ — ٥٥.

(٣) الأحزاب ٥.

وكان رسول الله ﷺ — يقول عنها :  
— إنها لأواهة .

فقال رجل :

— يا رسول الله ما الأواه ؟

— الخاشع المتضرع .

وكانت عائشة تقول في حقها :

— هي التي كانت تساويني في المنزلة عند رسول الله ﷺ — وما رأيت  
قط حيرا في الدين وأتقى لله وأصدق في الحديث وأوصل للرحم وأعظم صدقة  
من زينب .

\* \* \*

وذهب إلى دار جوهرية بنت الحارث وكانت حويرة عليها ملاحه وحلاوة لا  
يكاد يراها أحد إلا وقعت بنفسه ، كانت من سبايا بني المصطلق وقد وقعت في  
السهم لثابت بن قيس ، فكاتبته على نفسها ورأت أن تستعين برسول الله  
صلوات الله وسلامه عليه فجاءت إليه وهو في حجرة عائشة وقالت :  
— يا رسول الله أنا بنت الحارث بن ضرار سيد قومه ، وقد أصابني من البلاء  
ما لم يحف عليك ، فوقع في السهم لثابت بن قيس فكاتبته على نفسي فجتتك  
أستعينك على أمرى .

— فهل لك في خير من ذلك ؟

— وما هو يا رسول الله ؟

— أقتضى عك كتابتك وأتزوجك .

— نعم يا رسول الله .

— قد فعلت .

وخرج الخبر إلى الناس فأطلقوا ما كان بأيديهم من الأسرى وقالوا :  
— أصهار رسول الله .

ودخلت بيت اسي — صلوات الله وسلامه عليه — وما من امرأة أعظم على قومها بركة منها ، أعتق بروجها من الرسول أهل مائة بيت من بيوت بني المصطلق .

\*\*\*

وطاف برحمة بنت يزيد من بني الضير وكانت قبل رسول الله — ﷺ —  
عند رجل من بني قريظة يقال له الحكم ، وكانت جميلة وسيمة وقعت في سبي بني قريظة فكانت صفى رسول الله — ﷺ — فخيرها بين الإسلام ودينها فاحتارت الإسلام فأعتقها وتزوجها وأصدقها اثنتي عشرة أوقية وشنا .

ودخلها عليه السلام في بيت أم المنذر سلمى بنت قيس الجارية ، وغارت عليه — ﷺ — غيرة شديدة فطلقها فأكثرت البكاء فراجعها عليه السلام .

\*\*\*

ودخل على أم حبيبة بنت أبي سفيان بن حرب وهي بنت عمه عثمان بن عفان هاجرت مع زوجها عبيد الله بن جحش إلى أرض الحبشة الهجرة الثانية ، مولدت له حبيبة ربيبة رسول الله وهي في حجره عليه السلام .

وتصر عبيد الله بن جحش هناك وثبتت هي على الإسلام ، وبعث رسول الله — ﷺ — عمرو بن أمية الصمري إلى الجاشي فزوجه لها ، وأصدقها الجاشي عن رسول الله — ﷺ — أربع مائة دينار وجهرها الجاشي من عنده وأرسلها مع شرحبيل بن حسنة .

وكانت أم حبيبة راضية النفس مطمئنة الفؤاد لا تفتأ تشكر الله على أن هدى أبا سفيان وأهل بيته إلى الإسلام ، فقد كانت قبل فتح مكة ترتجف فرقا أن يموت

شيع بنى أمية على الكعبر كما مات شيوخ بنى مخزوم وبنى وائل وبنى عبد شمس .

\*\*\*

ورار صفية في حجرها ؛ إنها ست حبي بر أحطب سيد بنى النضير قتل مع قريظة ، وكانت عند سلام بن مشكم ثم حلف عليها كيانة بن ألى الحقيق وقتل عنها يوم خيبر ، فلما جمع سبي حير جاء رسول الله ﷺ — دحية الكلبي فقال :

— يا رسول الله أعطى جارية من السبي .

— اذهب وخذ جارية .

فأخذ صعية فقيل :

— يا رسول الله إنها سيدة بنى قريظة والنضير ، لا تصلح إلا لك .

فقال النبي ﷺ :

— لخذ جارية من السبي غيرها .

فحجبها وجهزتها له أم سليم وأهدتها له من الليل ، فأولم — ﷺ — عليها بتمر

وسويق .

ورأى رسول الله ﷺ — أثرها في وجهها فسألها عن ذلك فقالت :

— رأيت كأن القمر وقع في حجرى فذكرت ذلك لروحي كيانة ، فضرب

وجهى ضربة أثرت فى هذا الأثر وقال : إنك لتقدين عقلت إلى أن تكونى عد

ملك العرب .

وكانت صعية عاقلة فاضلة ، ودخل عليها — ﷺ — يوما وهى تبكى فقال

ها فى ذلك فقالت :

— بلعنى أن عائشة وحفصة ينالان منى ويقولان نحن خير من صفية ، نحن

بنات عم رسول الله ﷺ .

— قولى لهم: كيف تكن حيرامنى وأنى هارون وعمى موسى عليهما الصلاة والسلام وزوجى محمد؟

\*\*\*

وطاف — عليه السلام — ميمونة بنت الحارث وكان اسمها برة فسمّاها — عليه السلام — ميمونة ، وهى خالة عبد الله بن العاص وأختها أسماء بنت عميس وسلمى بنت عميس ورينب بنت خزيمة أم المؤمنين ، وخالة خالد بن الوليد ، وكانت فى الحاهلية عند مسعود بن عمر فعارفها فحنف عليها أبو رهم فتوفى عنها ، وقد وهبت نفسها للسى — عليه السلام — عندما كان فى مكة يؤدى العمرة بعد صلح الحديبية وبنى بها بسرف ، وقد طلّت سرف أحب أرض الله إلى قلبها حتى إياها أوصت أن تدفن بسرف .

\*\*\*

وترك — عليه السلام — دور نسائه وانطلق إلى مشربة أم إبراهيم . كانت مارية المصرية تنتظره وكان معجبا بها لأنها كانت بيضاء حميلة ، وكانت تذكره بأبيه إبراهيم وهاجر المصرية وإسماعيل الذى كان جسرا بين مصر والعرب . وكان إبراهيم الحبيب هناك ؛ إن قلبه الشريف يهفو إليه ويحقق بحبه ، وذمه يسترجع صور الماضى التى تشرق فى وجدانه فتبدد أحراره . إنه يرى أبا رافع مولاه وقد جاء إلى المسجد بإبراهيم فبهرع إليه أسامة بن زيد والحسن والحسين وحبيبة وأميمة ابنة زينب يحاول كل منهم أن يحتطفه لنفسه . هذا بداعبه وذاك يقبله والجميع يناجونه فى حب صادق لا تشوبه غيرة . إنها صور إنسانية تمس وترا حساسا فى قلبه الكبير وتفجر بياض الحان من كثر فؤاده بأبلى المشاعر وأرق الإحساسات .

ورأى فى ظلام الليل أبا بكر وعمر وعثمان وعليها وكبار الصحابة وقد فتحوا

قلوبهم لإبراهيم وغمروه بحبهم فاستشعر سعادة عارمة ، ولم يكدر صفوه أنه تذكر في تلك اللحظة ما كان من عائشة بنت أبى بكر ، إنه جاء به إلى عائشة ذات يوم وقال لها :

— انظرى إلى شبهه .

— ما أرى شيئا .

— ألا ترين إلى بياضه ولحمه ؟

أنكرت عائشة كل شبه بينه وبين إبراهيم بوحي من غيرتها ، وإنه ليغفر لبنت الصديق غيرتها . إنه — صلوات الله وسلامه عليه — دفعه لأُم بردة خولة بنت المنذر بن زيد الأمصارى روجة البراء بن أوس لترضعه وأعطاهها قطعة نخل ، فكانت ترضعه في بى مازن وترجع به المدينة ، وكان — ﷺ — ينطلق إليها فيدخل البيت ويأخذه فيقبله ثم يرجع .

إن مارية تعلم مقدار حب رسول الله — ﷺ — لابنه إبراهيم فكانت تحرص على أن يكون عندها كلما جاء — ﷺ — لزيارتها فهو قرّة عينه ومصدر سعادته ، وإنه لما يهجها أن ترى رسول الله — ﷺ — سعيدا .

ولم تعد مارية جارية فقد حررها ولدها ، فالإسلام دين الحرية يلتمس أى سبب لتحرير الرقاب ، فما أن تضع الجارية ما فى بطنها حتى تصبح حرة لها حقوق كل الأحرار ، وقد أمسى لمارية ليلة يخصصها بها رسول الله — ﷺ — أسوة بأمهات المؤمنين .

ودخل رسول الله — ﷺ — على المصرية بنت الصعيد فألقى إبراهيم فى حجرها فامتد إليه فؤاده قبل أن تمتد إليه يده ، ثم رفعه وراح يقبله فى حب وهو يفكر فى إسماعيل الحديبد الذى سيكون حسر الحب بين مصر والعرب .

كان معاذ بن عمرو بن الجموح ومعاذ بن جبل فيمن شهد العقبة الأخيرة ، وقد بايعاه — عليه السلام — مع من بايعوه من الأنصار على حرب الأحمر والأسود . وكان عمرو بن الجموح من بني حرام بن كعب بن غانم بن كعب بن سلمة ، وكان معاذ بن جبل من بني جشم وقد ادعته بنو سلمة لأنه كان أخا سهيل السلمى لأمه ، وقد توطدت الصداقة بين معاذ بن عمرو بن الجموح وبين معاذ بن جبل الذي كان في بني سلمة .

فلما قدم الذين بايعوا رسول الله — صلى الله عليه وسلم — بالمدينة أظهروا الإسلام بها ، وفي قومهم نقايا من شيوخ لهم على دينهم من أنشرك منهم عمرو بن الجموح بن سلمة — وكان ابنه معاذ بن عمرو قد أسلم — وكان عمرو بن الجموح سيدا من سادات بني سلمة وشريفا من أشرفهم ، وكان قد اتخذ في داره صنما من خشب يقال له مائة ، وكان الأوس والخزرج يعبدون مائة قبل أن يشرح الله صدورهم للإسلام ، فلما أسلم فتيان بني سلمة معاذ بن جبل وابنه معاذ بن عمرو بن الجموح في فتيان منهم ، كانوا يُدخلون بالليل على صمم عمرو ذلك فيحملونه فيطرحونه في بعض حفر بني سلمة وفيها فضلات الناس منكسا على رأسه ، فإذا أصبح عمرو قال : — ويلكم ! من عدا على آلهتنا هذه الليلة ؟

ثم يغدو يلتصمه حتى إذا وجدته غسله وطرهه وطيهه ثم قال :

— أما والله لو أعصم من فعل هذا بك لأحزينة .

فإذا أمسى ونام عمرو عدوا عليه ففعلوا به مثل ذلك ، فيغدو فيحده في مثل



ما كان فيه من الأذى فيعسله ويطهره ويطيبه ، ثم يعدون عليه إذا أمسى فيفعلون به مثل ذلك ، فلما أكثروا عليه استخرجوه من حيث ألقوه يوما فغسله وطرهه وطيبه ، ثم جاء بسيقه فعلقه عليه ثم قال :

— إني والله ما أعلم من يصنع بك ما ترى ، فإن كان فيك خير فامتنع فهذا السيف معك .

فلما أمسى ونام عمرو وعدوا عليه فأخذوا السيف من عنقه ، ثم أخذوا كلبا ميتا فقر به به يحل ثم ألقوه في بئر من آبار بني سلمة ، ثم عدا عمرو وبني الجموح فلم يجدوه في مكانه الذي كان به فحرح يتبعه حتى وجدوه في تلك البئر منكسا مقرونا بكلب ميت ، فلما رآه وأبصر شأنه وكتمه من أسلم من رجال قومه فشرح الله صدره للإسلام ، فأسلم ليسير في موكب النور .

وآخى رسول الله ﷺ — بين جعفر بن أبي طالب ومعاد بن جبل ، فكان معاد في شوق إلى أن يلتقى أحاه الذي كان هائكا في الخشعة ، وكان يتبع أحباريه في شعف ويرقب ذلك اليوم الذي يهاجر فيه إلى المدينة في لفة ، فلطائنا سمع أن جعفر كان أقرب بني هاشم شها برسول الله ﷺ .

وكان معاد بن جبل يحسب أن اليهود سيسارعون بالتصديق برسول الله عليه السلام ، فقد كانوا إذا ما نشب قتال بينهم وبين الأوس والخزرج يستفتحون عليهم برسول الله ﷺ — قبل مبعثه ، فلما رأى معاد بن جبل أنهم قد جحدوا ما كانوا يقولون فيه ، سار إليهم هو وبشر بن البراء بن معرور وقال لهم :

— يا معشر يهود اتقوا الله وأسلموا ، فقد كنتم تستفتحون علينا بمحمد ونحن أهل شرك ونخبرونا أنه معوث وتصفونه لنا بصفته .

فقال سلام بن مشكم أحد بني الصير :

— ما جاءنا بشيء نعرفه وما هو بالذي كنا نذكره لكم .

فأمر الله في ذلك من قولهم . ﴿ ولما جاءهم كتاب من عند الله مصدق لما معهم وكانوا من قبل يستفتحون على الذين كفروا فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به فلعنة الله على الكافرين ﴾ (١)

وعاد معاد بن جبل إلى نفر من أحبار يهود يسألهم عن بعض ما في التوراة فكنتموه إياه وأبوا أن يخبروه عنه ، فأمر الله تعالى : ﴿ إن الذين يكتُمون ما أنزلنا من السيئات والهدى من بعد ما بيانه للناس في الكتاب أولئك يلعنهم الله ويلعبهم اللاعنون ﴾ (٢) .

ودعا رسول الله — ﷺ — يهود إلى الإسلام ورغبهم فيه وحذرهم الله وعقوبته فأبوا عليه وكفروا بما جاءهم به ، فقال لهم معاذ بن جبل وسعد بن عباد وعقبة بن وهب :

— يا معشر يهود اتقوا الله فوالله إنكم لتعلمون أنه رسول الله ، ولقد كنتم تذكرونه لنا قبل مسعته وتصفوه لنا بصفته .  
فقال يهود :

— ما قلنا لكم هذا قط ، وما أنزل الله من كتاب بعد موسى ولا أرسل بشيرا ولا نديرا بعده ، فأمر الله في ذلك : ﴿ يا أهل الكتاب قد جاءكم رسولنا بين لكم على فترة من الرسل أن تقولوا ما جاءنا من بشير ولا نذير فقد جاءكم بشير ونذير والله على كل شيء قدير ﴾ (٣) .

وكانت عروة بدر فشهدا معاد بن جبل . وشهد المشاهد كلها مع رسول الله — ﷺ — ، ولم يكتف أن يكون رجل سيف بل أراد أن يكون رجل علم ، فكان

يلزم مسجد الرسول يتلقى منه الحكمة ويقرأ عليه القرآن العظيم ويتفقه في الدين . فلما عاد رسول الله — ﷺ — إلى مكة بعد حرب الطائف استحبف عتاب بن أسيد على مكة وكان عمره إذ ذاك نحو عشرين سنة ، وخلف معه معاذ ابن جبل يفقه الناس .

وقدم على رسول الله في عام ثلوفود رسول ملوك حير ، فكتب — ﷺ — إليهم كتابا جاء فيه : « ... أما بعد فإن رسول الله محمد النبي أرسل إلى زرة ذى يزن أن إذا أتاكم رسل فأوصيكم بهم خيرا : معاذ بن جبل وعبد الله بن زيد ومالك ابن عبادة وعقبة بن عمر ومالك بن مرة وأصحابهم ، وأن اجمعوا ما عندكم من الصدقة والخزينة من مخالفكم وأبلغوها رسل ، وأن أميرهم معاذ بن جبل فلا ينقلبن إلا راضيا . أما بعد فإن محمدا يشهد أن لا إله إلا الله وأنه عبده ورسوله ثم إن مالك بن مرة الراوى قد حدثني أنك أسلمت من أول حمير وقتلت المشركين فأبشر بخير ، وأمرك بحمير حيرا ولا تحونوا ولا تحادلو فإن رسول الله هو ولي غيبكم وفقيركم وأن الصدقة لا تحمل محمد ولا لأهل بيته وإنما هي ركاة يزكى بها على فقراء المسلمين وابن السبيل .

وأن مالك قد بلغ الخبر وحفظ الغيب وأمركم به خيرا ، وإنى قد أرسلت إليكم من صالحى أهلى وأولى دينهم وأولى علمهم وأمركم بهم حيرا فإنهم مظلور إليهم ، والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته .

وراح — صلوات الله وسلامه عليه — يوصى معاذا ويعهد إليه ثم قال له : — يسر ولا تعسر وبشر ولا تنفر ، وأنك ستقدم على قوم من أهل الكتاب يسألونك ما مفتاح الحمة فقل : شهادة أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له . فحرح معاذ حتى إذا قدم اليه قام بما أمره به رسول الله — ﷺ — وكان حُافر بن التوأم الحميرى كاهها وكان قد أوتى بسطة في الجسم وسعة المال وكان

عائيا، فلما وفدت وفود اليمن على السي — ﷺ — وظهر الإسلام أغار على إبل  
 حراء فاكسحها وخرج بأهله وماله ولحق بالشحر ونزل بواد من أودية الشحر  
 مخصا كثير الشجر من الأيكة والعرين، وكان يحاول أن يصمم أديبه عن القرآن  
 الذي فتح أفئدة اليمنيين، ولكن القرآن كان على كل لسان فألقى إليه السمع فإذا به  
 ليس بالشعر ولا بالسجع المتكلف، وإذا به فرقان بين الكفر والإيمان، فلما برق له  
 النور امتطى راحته وأعلم أعبدته واحتمل أهله حتى ورد الحدف مرد الإبل على  
 أربابها وأقبل يريد صعاء، فأصاب بها معاذ بن جبل أمير الرسول — ﷺ —  
 فألقى إليه سمعه فإذا بقلبه يتحرك، وإذا بالدمع يفيض، وإذا به يتعرض لتصحاح  
 ربه فتشرق أنوار المعارف في عين دائه، وإذا به يستشعر أن عالمه أوسع من العالم  
 الأرضي، وأن ملكه أعظم من أعظم ملك بعد أن سلم قلبه من غير الله، فأقبل على  
 معاذ بن جبل يبأيه على الإسلام بعد أن ارتفعت الحجب بين قواده والملوكوت.

كانت وفود اليمن ترد إلى المدينة وتلقى رسول الله ﷺ — يحملون إسلامهم وإسلام من وراءهم ، وكان رسول الله ﷺ يبعث إليهم من يفقههم في الدين ، فقد أرسل إلى الكورة العليا من جهة عدن معاذ بن جبل ، وبعث أبو موسى الأشعري إلى الكورة السفلى وقال له يوصيه :

— بسر ولا تعسر وبشر ولا تنفر ، إنك ستأتي قوما أهل كتاب فإذا جثتهم فادعهم إلى أن يشهدوا أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله ، فإن أطاعوا لك بذلك فأخبرهم أن الله قد فرض عليهم صدقة تؤخذ من أغنيائهم فترد على فقرائهم ، فإن أطاعوا بذلك فأياك وكرائم أموالهم ، واتق دعوة المظلوم فإنها ليس بينها وبين الله حجاب .

وانطلق أبو موسى الأشعري إلى اليمن فراح يذكر تلك الأيام التي سبقت هجرته إلى المدينة ، فقد بلغه وهو في اليمن مخرج النسي — ﷺ — إلى يثرب ، فحرجوا مهاجرين إليه هو وأخوان له هو أصغرهم ، أحدهما أبو بردة والآخر أبو رهم في ثلاثة وخمسين رجلا من قومه ، فركبوا سفينة فألقتهم سفينتهم إلى النجاشي بالحشة ، فوافقوا جعفر بن أبي طالب فأقاموا معه حتى قدموا جميعا فوافقوا النبي ﷺ — حين افتتح حبر .

وكان أناس من الناس يقولون لهم :

— سبقتكم إلى الهجرة .

ودخلت أسماء بنت عميس وكانت تحت جعفر بن أبي طالب وهي ممن قدم

معهم على حفصة روح البى — ﷺ — زائرة ، وقد كانت ها حرت إلى الحشة  
 فيم هاجر ، فدحل عمر على حفصة وأسماء عدها فقال عمر حين رأى أسماء :  
 — من هذه ؟

— أسماء بنت عميس .

— الحبشية ؟ هذه البحرية هذه ؟

قالت أسماء :

— نعم .

— سبقاكم بالهجرة ، فحق أحق برسول الله — ﷺ — مكم .

فغضبت وقالت :

— كلا والله ، كنتم مع رسول الله — ﷺ — يُطعمم حاتمكم ويمطم جاهلكم ،  
 وكما في دار البُعداء البُعداء في الحشة وذلك في الله وفي رسول الله — ﷺ —  
 وإيم الله لا أطعم طعاما ولا أشرب شرابا حتى أدكر ما قلت لرسول الله — ﷺ —  
 ونحن كنا نؤذى ونخاف ، وسأذكر ذلك لسي وأسأله ، والله لا أكذب ولا أزيغ  
 ولا أزيد عليه .

وانصرف عمر وبقيت أسماء بنت عميس تنتظر رسول الله — ﷺ — فلما  
 جاء قالت :

— يا نبى الله إن عمر قال كذا وكذا .

— فما قلت له ؟

— قلت له كذا وكذا .

— ليس بأحقى مكم ، وله ولأصحابه هجرة واحدة ولكم أنتم أهل السفينة  
 هجرتان .

وذاع خبر ذلك الحديث فكان أبو موسى وأصحاب السفينة يأتون أسماء بنت

عميس أرسلوا يسألونها عن هذا الحديث ، ما من الدنيا شيء هم به أفرح ولا أعظم في أنفسهم مما قال لهم النبي — ﷺ .

وتوجت شعتي أنى موسى بسمه رقيقة وراح يجرى وراء أفكاره ، إنه يذكر ما قاله رسول الله — ﷺ — ليلة أن نزلوا المدينة ، قال صدوات الله وسلامه عليه : — إنى لأعرف أصوات رفقة الأشعرين بالقرآن حين يدخلون بالليل ، وأعرف منازلهم من أصواتهم بالقرآن بالليل ، وإن كنت لم أر منازلهم حين نزلوا بالنهار .

وبعث — ﷺ — جرير بن عبد الله السحلي إلى تخريب دى الخلصة ، إنه قدم على رسول الله — ﷺ — ستة عشر من المحرة في شهر رمضان فباعه وأسلم ، وكان جرير صبيح الوجه حميلا وقد قال — ﷺ — لما رآه : — كأن على وجهه مسح ملك .

وكان عمر بن الخطاب يقول :

— جرير يوسف هذه الأمة .

وكان طوالا وقد بعثه — ﷺ — ليهدم صنم قومه ، فانطلق جرير والأفكار تشال على رأسه . إنه يرى ما كان مه في الحاهلية يوم نافر خالد بن أرطاة الكلبي ، إن كلبا أصابت رجلا من بجيلة يقال له ملك بن عتبة من بى عادية فوافوا به عكاظ ، فمر العادى بابن عم له يقال له القاسم يأكل تمرًا ، فتناول من ذلك التمر ليتحرم به فحذنه الكلبي فقال له القاسم :

— إنه رجل من عشيرتى .

— لو كانت له عشرة منعتة .

فانطلق القاسم إلى بى عمه بى زيد بن الغوث ليستعين بهم على بى كلب فقالوا :

— نحن منقطعون في العرب وليست لنا جماعة نقوى بها .

فانطلق إلى آخر يستعين بهم فقالوا :

— كلما طارت ورقة من بني زيد في أيدي العرب أردنا أن نتبعها ؟!

فانطلق عند ذلك إلى جرير فكلمه والدهش في عيبه ، فذاك كان أول يوم يرى فيه القاسم الثياب المصنفة والقباب الحمر . كان جرير سيد بني مالك بن سعد بن ريد بن قسر وهم بنو أبيه ، فدعاهم في انتراع العادي من كلب فتبعوه فحرح يمشي بهم حتى هجم على مارل كلب بعكاظ فانتزع منهم مالك بن عتبة العادي وقامت كذب دونه ، فقال جرير :

— زعمتم أن قومه يمنعونه .

— إن رجالنا خلوف .

— لو كانوا لم يدفعوا عنكم شيئا .

— كأنك تستطيل على قضاة ، إن شئت قايساكم المخذ .

ثم قال رعيم قضاة خالد بن أرطاة بن خشين بن شيت :

— ميعادنا من قابل سوق عكاظ .

فجمعت كلب وجمعت قسر ووافوا عكاظا من قابل وصاحب أمر كلب خالد بن أرطاة ، فحكموا الأقرع بن حابس وكان عالم العرب في زمانه ووصعوا الرهون على يد عترة بن ربيعة بن عبد شمس من أشراف قريش ، وكان في الرهن من قشر الأصرم بن عوف ، ومن بني ريد الغوث بن أمار ، ثم قام خالد بن أرطاة فقال لجرير :

— ما تجعل ؟

— الحظز ( الرهان ) في يدك .

— ألفت ناقة حمراء في ألف ناقة حمراء .



فقال جرير :

— ألف قبة عذراء في ألف قبة عذراء ، وإن شئت فألف أوقية صفراء لألف أوقية صفراء .

— من لي بالوفاء ؟

— كميكك اللات والعزى وإساف ونائلة ويعوق ودو الخلصة وسر . فمن عليك بالوفاء ؟

— ود ومناة وفلس ورضا .

فوضعوا الرهن من بحيلة ومن كلب على أيدي عتبة بن ربيعة ، فقال الأقرع :

— ما عندك يا خالد ؟

فقال خالد في فخر :

— نزل الرياح ، ويطعن بالرماح ، ونحن فتيان الصباح .

فقال الأقرع :

— ما عندك يا جرير ؟

— نحن أهل الذهب الأصفر والأحمر المعتصر . نحيف ولا نحاف . نطعمهم ولا نستطعم ، ونحن حى لقاح ، نطعم ما هبت الرياح ، نطعم الشهر ، ونضمم الدهر ، ونحن الملوك لقسر .

أيام مضت بمهالنها . إن عتبة بن ربيعة قتل يوم بدر وبات بالقلب وقد ذهب عنه كل مجد ، والأقرع بن حابس عالم العرب في زمانه قد شرح الله صدره للإسلام لا فضل له على أحد إلا بالتقوى ، واللات والعزى وإساف ونائلة ويعوق وسر ود ومناة وفلس ورضا قد تحطمت ، وإبه لدهاب لتحطيم دي الخنصة فقد جاء الحق ورهق الباطل إن الباطل كان زهوقا .

وانتهى جرير من تقويض دي الخنصة فبعثه رسول الله ﷺ — إلى ذي

الكلاع . إنه مشرح الصدر راضى النفس ، في صحبة رسول الله ﷺ — مد  
أسلم ، ولا رآه إلا تبسم ، ولا غرو فرسول الله ﷺ — يقول :  
— ابتسامتك لصاحبك صدقة .

وبعث رسول الله ﷺ — على بن أبى طالب إلى اليمن وعقد له لواء وعمه  
بيده وقال :

— امض لا تلتفت ، فإذا نزلت بساحتهم فلا تقاثلهم حتى يقتلوك .  
وبعث خالد بن الوليد في جند آخر وقال :  
— إن انتقمنا فالأمير على بن أبى طالب .

فخرج على في ثلاثمائة فارس وكانت أول خيل دخلت إلى تلك البلاد وهي  
بلاد مدحج ، ففرق أصحابه فأتوا بهب وغنائم وساء وأطفال واعم وشاء ،  
وجعل على الغنائم بريدة بن الحصيص الأسلمي فجمع إليه ما أصابوا ، ثم لقي  
جمعهم فدعاهم إلى الإسلام فأبوا ورؤسائهم ، ثم حمل عليهم على كرم الله وجهه  
وأصحابه فقتل منهم عشرين رجلا فمترقوا واسهروا ، فكف عن طلبهم ثم دعاهم  
إلى الإسلام فأسرعوا وأجابوا ، وبايعه نفر من رؤسائهم على الإسلام وقالوا :  
— نحن على من وراءنا من قومنا ، من قوما ، وهذه صدقاتنا فحد منها حق الله .

وأسلمت همدان كلها في يوم واحد ، فكتب على بذلك إلى رسول الله ﷺ —  
فلما قرأ كتابه حر ساجدا ثم جلس فقال :  
— السلام على همدان السلام على همدان .

كان الظلام يحيم على المدينة ولم يكن في السماء حم يتلأل ولكن الدور كانت كحلايا النحل الرجال والنساء والولدان يرتلون القرآن في هجعة الليل وقد أصاءت قلوبهم بأوار اليقين ، ورسول الله ﷺ — يصلى في جوف الليل فهو أشد الناس خشية وخوفا من الله ، وصلى ما شاء الله أن يصلى ثم أتى — ﷺ — عائشة فدخل معها في لحافها وقلبه مشغول بره ، فقال لبست الصديق :  
— ذريني أتعبد لربي .

فقام — ﷺ — فتوضأ ثم قام فصلى هيكى حتى سال دمه على صدره ، ثم رجع فبكى ثم مسح فبكى ثم رفع رأسه فبكى ، فلم يزل كذلك حتى جاءه بلال فأذبه بالصلاة فقالت عائشة :

— يا رسول الله ما يبكيك وقد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر ؟  
— أهلاً أكون عدا شكوراً ؟ ولم لأفعل وقد أنزل الله تعالى على في هذه الليلة .  
﴿إن في خلق السموات والأرض واختلاف الليل والنهار لآيات لأولى الأبصار .  
الذين يذكرون الله قياماً وقعوداً وعلى جنوبهم ويتفكرون في خلق السموات والأرض ربنا ما حلقت هدأ باطلاً سبحانه فكما عذاب النار﴾ (١) . أواه من عذاب الله قبل أن لا يتفع أواه .

وكان رسول الله ﷺ — يعمل عمل البيت وأكثر ما كان يعمل الحياطة ،

ما يرى فار عاقط في بيته إما يحصف نعلًا لرجل مسكين أو يخيظ ثوبًا لأرملة وإنه لم يذق طعامًا مند يومير ، وكانت عائشة ترقى له من الخوج وتقول :

— نفسي لك العداء ، لو تلغت من الدنيا بقدر ما يقويك ويمنع عك الجوع !  
فيقول عليه السلام :

— يا عائشة إن إخواني من أولى العزم من الرسل قد صبروا على ما هو أشد من هذا فمصوا على حالهم فقدموا على ربهم فأكرمهم وأجزل نواهم ، أحشى إن ترفعت في معيشتي أن يقصرني دونهم ، فأصبر أياما يسيرة أحب إلي من أن ينقص حقي غدا في الأخرى ، وما من شيء أحب إلي من اللحوق بإخواني . يا عائشة إن الدنيا لا تنبغي لحمد ولا لآل محمد ، يا عائشة إن الله لم يرض من أولى العزم من الرسل إلا بالصبر وقال : فاصبر كما صبر أولو العزم من الرسل . والله لأصبرن جهدي ولا قوة إلا بالله .

ودخلت امرأة من الأنصار فرأت فراش رسول الله ﷺ — عبادة مثنية . فاطلقت فبعثت إليه بفراش حشوه صوف ، فدخل — صلوات الله وسلامه عليه — على عائشة فقال :

— ما هذا ؟

— يا رسول الله فلاة الأنصارية دخلت على فراشك ، فذهبت فبعثت هذا .

— رديه .

فلم ترده وأعجبها أن يكون في بيتها حتى قال ذلك ثلاث مرات ، فقال :

— والله يا عائشة لو شئت لأجرى الله على جبال الذهب والفضة .

وخرج — ﷺ — ليصلي بالناس فإذا برجل من العرب يرنو إليه في حب شديد . إن الرجل زحم رسول الله ﷺ — يوم حين وفي رجله نعل كتيفة

فوطىء بها على رجل رسول الله ﷺ — فبعجه عليه السلام بعجة بسوط في يده وقال :

— بسم الله أوجعتنى .

فبات الرجل لنفسه لائما يقول أوجعت رسول الله ﷺ ، فلما أصبح إذا رجل يقول أين فلان ؟ فاطلق الرجل وهو متحوف فقال له النبي — ﷺ : — إنك وطئت بنعلك على رجلي بالأمس فأوجعتنى فبععتك بالسوط ، فهذه ثمانون نعجة فخذها بها .

كان يمر هلال ثم هلال لا يوقد في بيت من بيوت رسول الله ﷺ — نار لا تحبز ولا لطبخ . كانوا يعيشون بالأسودين الماء والتمر ، وكان — ﷺ — يعطى ثمانين نعجة لأنه يبع بالسوط رجلا ويطىء قدمه . إنه كان يحرم نفسه وأهله للتأسي به أمتة ، فليس بالخبز وحده يحيا الإنسان .

وكان لسي — ﷺ — مهابة ، فكان يسط الناس بالدعابة يضحك مما يضحكون . وكان يحب نعيمان وكان رجلا مضحكا مراحا ، فقد جاء أعرابي إلى رسول الله ﷺ — فدخل المسجد فأناخ راحلته بعنائه ، فقال بعض الصحابة لنعيمان :

— لو نحرمتها فأكلناها فإنا قد اشتقا إلى اللحم ويفرم النبي — ﷺ — حقها . فحرمها نعيمان . فخرج الأعرابي فرأى راحلته فصاح :

— واعقرها يا محمد .

فخرج السي — ﷺ — فقال :

— من فعل هذا ؟

— نعيمان .

فأتبعه السي — ﷺ — يسأل عنه فوجده في دار ضباعة بنت الزبير بن

عبد المطلب قد احتفى في خندق وجعل عليه الحريد ، فأشار إليه رجل ورفع صوته :

— ما رأيته يا رسول الله .

وأشار بأصبعه حيث هو فأخرجه رسول الله — ﷺ — وقد تغفر وجهه بالتراب ، فقال — ﷺ — :

— ما حملك على ما صنعت ؟

— الدين دلوك على يا رسول الله هم الذين أمروني .

فجعل رسول الله — ﷺ — يمسح عن وجهه التراب ويضحك ، ثم عزم — ﷺ — عنها .

وكان نعيمان إذا دخل المدينة طرفه اشتراها في ذمته ثم جاءها إلى النبي عليه الصلاة والسلام ويقول :

— يا رسول الله هذه هدية .

فإذا جاء صاحبها يطلب ثمنها جاء به إلى النبي عليه الصلاة والسلام وقال له :

— أعط هذا ثمن ما جئت به إليك .

— أو لم تهد ذلك لي ؟

— يا رسول الله لم يكن عندي ثمنه وأحببت أن يكون لك .

فيضحك النبي — ﷺ — ويأمر لصاحبه بثمنه .

وقضيت الصلاة فالتفت المسلمون حول النبي — ﷺ — . كان المسجد

جامعتهم وكان — صلوات الله وسلامه عليه — معلمهم الأكبر الذي لا ينضب علمه ، ولا جرم فعلمه من لدن العليم الحكيم . فراح عليه السلام يقول :

— قال الله تبارك وتعالى : يا ابن آدم إنك ما دعوتني ورجوتني غفرت لك ما

كان منك ولا أبالي . يا ابن آدم لو بلغت ذنوبك عان السماء ثم استغفرتني غفرت

لث ولا أبالي . يا بن آدم لو أتيتني بقراب الأرض خطايا ثم لقيتني لا تشرك بي شيئا لأتيتك بقرابها مغفرة .

وقال عليه السلام :

— البادم ينتظر من الله الرحمة ، والمعصية يتعطر المقت ، واعلموا عباد الله أن كل عامل سيقدم على عمله ، ولا يخرج من الدنيا حتى يرى حسن عمله وسوء عمله ، وإما الأعمال بخواتيمها . والليل والنهار مطبقان ، فأحسنوا السير عليها إلى الآخرة واحذروا التسويف ، فإن الموت يأتي بغتة ، ولا يعترن أحدكم بحلم الله عز وجل فإن الجمرة والنار أقرب إلى أحدكم من شرك نعله .

ثم قرأ رسول الله ﷺ : « فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره . ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره » (١) .

وكان أبو بكر وعمر وعثمان يصغون إلى رسول الله ﷺ — وكان المسلمون يعرفون مكانتهم في الإسلام فرسول الله ﷺ — قال :

— أرحم أمتي بأمتي أبو بكر ، وأشد هم في أمر الله عمر ، وأشد هم حياة عثمان ، وأفضاهم علي ، وأعلمهم بالحلل والحرام معاذ بن جبل ، وأفرصهم ريدس ثابت ، وأقرؤهم أبي بن كعب ؛ ولكل قوم أمين وأمين هذه الأمة أبو عبيدة ابن الجراح ، وما أطلت الخضراء ولا أقلت الغبراء أصدق لحة من أبي ذر ، أشبه عيسى في ورعه .

وقام الناس إلى الأسواق لما ارتفعت الشمس ، ودخل رسول الله ﷺ — داره ، فحاءت إليه امرأة فقالت :

— يا رسول الله أما وافدة النساء إليك ، هذا الجهاد كتب الله على الرجال فإن  
يصبوا أحرروا وإن قتلوا كانوا أحياء عند ربهم يرزقون ، ونحن معشر النساء نقوم  
عليهم فما لنا في ذلك ؟

— أنعى من لقيت من النساء أن طاعة الزوج واعترافا بحقه يعدل ذلك ،  
وقليل منكن من يفعله .

وخرج رسول الله ﷺ — يمشي مع أبي ذر الغفاري ، فقال له فيما قال :  
— إنكم ستفتحون مصر ، فاستوصوا بأهلها خيرا فإن لهم ذمة ورحما .



. جاء البراء بن أنس روح أم بردة خولة بنت المذثر مرضعة إبراهيم إلى مسجد رسول الله بأمر الوجه ثقیل الخطو تكاد نفسه أن تذهب شعاعا ، يتلفت دون أن تستقر عيناه على شيء ، يحس كأنما يحمل أثقال الدنيا ، فعلى لسانه يتراقص حر مصحع أليم ، حر يود أن لو قدره قد أعفاه من حمله .

ورأى يعيين زائعتين رسول الله ﷺ — جالسا عبد المحراب وعده عبد الرحمن بن عوف ، فاشتد وجيب قلبه واضطربت أنفاسه وشحب لونه وتقدم يترنح من الألم حتى إذا ما بلغ رسول الله ﷺ — استمسك حتى لا ينهار ، ثم قال في صوت تحنقه العبرات :

— يا رسول الله إبراهيم يموت .

وأجهش الرجل بالبكاء ، وأحس رسول الله ﷺ — أن قلبه يكاد أن يتصدع أسى على ابنه الحبيب ، وورل بصدرة حرن عميق فلم يستطع أن يقوم ، فاعتمد على يد عبد الرحمن بن عوف حتى نهض ، ثم انطلق معتمدا على يد صديقه من شدة ما به من الألم .

وجاء إلى فاطمة الزهراء بأاحتضار أخيها وأن أباهما — ﷺ — قد ذهب إلى بى مارن فأحست نارا تتلظى في أحشائها وعصاة في حلقها ، إبراهيم كان سلوى أبيها وعزاءه عن الأحبة الذين دسهم في التراب : رينب ورقية وأم كلثوم . إنها فاحمة تنقص الطهر وتمرق بياط القلب وتشعل الوجدان بيران الأحزان . وراحت تعدو وتروح في الدار وهي فريسة الآلام والأفكار ، فعلى بن أبى

طالب هالك في النمس وليس معها إلا الخس والحسين وريب وأم كلثوم . وهي تريد أن تبعث إلى أبي بكر وعمر وصحابة أبيها ليجمعوا عنه لوعة المصاب ، ورأت أس بن مالك فتادته وأحيرته الخبر واتمست منه أن يبلغ الرجال ، فإذا أسامة بن زيد يعدو إلى مشربة أم إبراهيم ، وإذا بالفضل بن العباس يوسع من حظوه ليلحق بأبن عمه ، وإذا بأبي بكر وعمر وكبار الصحابة يشندون إلى العالية وفي قلوبهم حزن وفي حلوقهم عصاة وقد لادوا بالنصمت وكان صمتا أفصح من البيان ، فالأسى الذي ارتسم على الوجوه كان يعكس ما يعتمل في صدورهم من ألم وما يمور في نفوسهم من أحزان .

وبلغ سريرين أحت مارية وروح حسبان بن ثابت أن ابن أختها يجود بأنفاسه فلمها خوف واستولى عليها دهول ، حتى إذا ما استبان لعقلها هول المفاجعة بدت عنها صرخة عرت عما تكاند من آلام ، ثم راحت تهرول إلى دار أختها وبين ضلوعها نار .

ولحق أس بن مالك برسول الله ﷺ — وعبد الرحمن بن عوف والبراء بن أس وهم يقتربون من دار البراء ، وكان إلى جوار الدار حداد ينفخ الكور فيملا المكان بالدخان ، فتقدم أس وهو يقول : رسول الله .. رسول الله .

ودخل رسول الله ﷺ — على أم بردة فإذا الحجر قد امتلأت بدخان الحداد ، وإذا بأُم بردة قد وضعت إبراهيم في حجرها . فقال رسول الله ﷺ — على فلذة كيده ونظر في وجهه فألغاه داخلا ذبول الموت ، فنزل به حزن لو برل على جبل لتصدع ، ثم قبله قبله أو دعها حبه وذوب نفس والهة حرية لا تملك إلا الامتثال لأمر الله .

وحرجت أم بردة تحمل إبراهيم وخلفها رسول الله ﷺ — فمد إليه عبد الرحمن يده فاعتمد عليها ، وسار الركب الحزين إلى مشربة أم إبراهيم وأُس

والبراء وعبد الرحمن بن عوف يغالبون دموعهم حتى لا يزيدوا أحزان رسول الله — صلوات الله وسلامه عليه .

ودخلت أم بردة على مارية فهرعت إليها ملهوفة وأخذته منها وقلها يرف كجناح حمامة بين ضلوعها ، ونطرت في وجهه فإذا بها تنوء بآلامها تكاد أن تموت كمدا ، فابتها بين ذراعيها بموت . وأى ابن ؟ إنه من رسول رب العالمين ، من الطاهر الأمين ، الأمل الخلو المرجو الذي أحال حياتها إلى مردوس طوال الستين اللتين عاشهما في دارها .

ووضعت في حجرها ، وجاءت سيرين تمد إليه عيبيها ولكها لم تقو على أن ترى الزهرة ذابلة فأشاحت بوجهها تسح دموعها ، واستمرت مارية ترنو إلى نور حياتها وهو يحمو فسفحت الدمع السحين . وأحس رسول الله — ﷺ — ما تعاني مارية من عذاب أليم فما بها بعض ما به ، فأحذه — ﷺ — ووضع في حجره .

وراح إبراهيم ينقط أنعاسا واهية ثم حشرح حشرحة الموت ، فتأججت البيران في صدر رسول الله — ﷺ — وغص حلقه واعرورقت عيابه بالدمع ، ثم قال :

— يا إبراهيم ، إنا لن نغني عنك من الله شيئا .

وفاضت الروح الطاهرة فذرفت عينا الرسول ، وصاحت مارية وسيرين بهما — ﷺ — عن الصباح ، ثم التمت إلى إبراهيم المسحى في حجره وقال :

— إنا بك يا إبراهيم محزونون . تسكى العين ويحزن القلب ولا نقول ما يسطط الرب . ولولا أنه وعد صادق وموعود جامع فإن الآخر منا يتبع الأول ، وجدنا عليك يا إبراهيم وحدا شديدا ما وجدناه .

وشرح — ﷺ — على أصحابه مكس الرأس يذرف الدمع ، فهرع إليه أبو

بكر وعمر وقال له :

— أنت أحق من علم الله حقه .

— تدمع العين .

وقال له عبد الرحمن بن عوف :

— أولم تكن نهييت عن البكاء ؟

— لا . ولكن هيئت عن صوتين أحققين آخرين . صوت عدم مصيبة وخمش

وجوه وشق حبوب ورة شيطان ، وصوت عند نعمة لهُو ، وهذه رحمة . من لا يرحم لا يُرحم .

وصرخ أسامة بن زيد فيها رسول الله ﷺ — فقال له :

— رأيتك تبكى .

— البكاء من الرحمة ، والصراح من الشيطان .

إنه — ﷺ — يحذق كده حمرة لا يطفئها إلا عرة ، فسكها ، ولم يتحرك

لسانه بما يسخط الرب . وإن مارية تفيض عينها من الدمع حزبا على إبراهيم ،

وقد استولى عليها جزع فلا جرم فسراج حياتها قد انقطعاً ، وحلم يقطعها ومامها

قد أصبح سرايا . كانت ترجو أن يكون إبراهيم للعرب كما كان إسماعيل ، وأن

تصبح أما للعرب كما صارت هاجر المصرية أما لهم . ولكن الركني الطاهر ابن

النبي المصطفى قد مات .

مات أيا لها من كلمة موحشة تحلل بالسواد وجداها وتقوص كل الآمال

والآمال ، وأجهشت مارية بالبكاء حتى كادت كبدها تنفطر وروحها تفر من

ذلك الأتون الذي تلطى بين الصلوع . وانكمأت سيرين على أحتيا تصمها إليها

لتحفف عنها وقع المصاب والدمع مسفوح والقلب مجروح ، والصوت قد

حس خشية عصب رسول الله — صلوات الله وسلامه عليه .

ولم تذهب الدموع بلوعة مارية ، ولم تحفف وطأة الأذى عن رسول الله ﷺ — فإن إبراهيم لما مات كان — ﷺ — مستقلاً للحبل فقال :  
 — يا جبل لو كان بك مثل ما في هذك ، ولكن إنا لله وإنا إليه راجعون .  
 وراح الفضل بن العباس يغسل إبراهيم وقد ساد الصمت الحزين ، حتى إذا ما  
 خرج الناس به مادت الأرض تحت قدمي مارية فاهارت تسكى وتنتحب . ولولا  
 امتثالها لأمر رسول الله ﷺ — لصرخت ونحمت وجهها وشقت حبيبها ؛  
 فقد خرج بلا عودة من كان وجودها في وجوده ومكانتها مستمدة من مكاته  
 وعزها من عزه ، ولا عرو فلم يكن أبها وحسب ولكنه كان ابنها وابن رسول الله  
 الذي بعثه ربه رحمة للعباد .

وسارت الحسارة إلى البقيع ، رسول الله ﷺ — بين أنى بكر وعمر ،  
 والناس يذرفون الدمع حرناء على حزن سى الإسلام عليه السلام ، وما أكثر ما قطع  
 رسول الله عليه السلام ذلك الطريق ، فما من حسارة حرجت من المدينة إلا حرح  
 فيها عليه الصلاة والسلام . وإن حارات بياته رقية وزيب وأم كنثوم لتعود إلى  
 ذاكرته لتريد في آلام حليف الأحزان . وطافت بدمه جازة خديجة أم المؤمنين  
 وحاصنة الإسلام ؛ إنه ليذكر ذلك اليوم الذي قهرها هناك في مكة إلى جوار ولديه  
 القاسم وعبد الله . كان يوماً فاجعاً مثل ذلك اليوم الذي يقبر فيه آخر أولاده  
 الذكور الذي اكتحلت به رمنا يسيراً عيابه .

وبلغ الجنان الطاهر البقيع فصل رسول الله ﷺ — على فلذة الغواد وكبر  
 أربعاً ، ثم نزل في قبره هو وأسماء بن زيد . وجلس رسول الله ﷺ — على شفير القبر ثم  
 قال :

— لحق بسلفنا الصالح وعثمان بن مظعون .

وكسفت الشمس فقال قائل :

— كسفت لموت إبراهيم .

كان رسول الله ﷺ — صادقا مع ربه صادقا مع نفسه ومع المؤمنين ، فلم يمنعه حزنه من أن يحتج على ذلك القول الذى يحاق الحقيقة . فقال — ﷺ :

— إن الشمس والقمر آيات من آيات الله فلا ينكسفان لموت أحد .

وسوى التراب فرش عليه السلام على القبر ماء وعلم عليه بعلامة ، ووقف يلحن ولده الحبيب فى صوت حزين قال :

— يا سى إن القلب يحزن ، والعين تدمع ، ولا نقول ما يسحط الرب . إنا لله وإنا إليه راجعون ، يا بى قل الله ربي ، والإسلام ديني ، ورسول الله أبنى .

وبكت الصحابة ومنهم عمر بكى حتى ارتفع صوته ، فالتفت إليه السى — ﷺ فقال :

— ما يبكيك يا عمر ؟

— يا رسول الله هذا ولدك وما بلغ الحلم ، ولا جرى عليه القلم ، ويحناح إلى تلقين مثلك يلقيه التوحيد فى مثل هذا الوقت ، فما حال عمر وقد بلغ الحلم وجرى عليه القلم وليس له ملقن مثلك .

فبكى السى — ﷺ — وبكت الصحابة معه ، ونزل حبريل عليه السلام بقوله تعالى : ﴿ ثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت فى الحياة الدنيا وفى الآخرة ويضل الله الظالمين ويفعل الله ما يشاء ﴾ (١) . فتلا السى — ﷺ — الآية فطابت الأنفس وسكت القلوب وشكروا الله .

وقفل الناس راحمين بعد أن قروا إبراهيم ، وقال — ﷺ :  
— لو عاش مارق له خال .

لوضعت الجزية عن كل قطي ، وإن الحسن بن علي كلم معاوية في أيام خلافته  
في أن يضع الخراج عن أهل بلدة مارية ، وهي حفنة من أنصتا في صعيد مصر ،  
ففعل معاوية ذلك رعاية لحرمتهم . ولو عاش إبراهيم لكان فتة . فسلام على  
إبراهيم و سلام على أنى إبراهيم — صلوات الله وسلامه عليه .

كانت قوافل التجارة تجرح من مكة والطائف والمدينة ، وكان بعض الذين يحبون أن يكون لهم نصيب في التجارة ولا مال عندهم يقترضون من الموسرين ، وكان العباس بن عبد المطلب من أثرياء مكة فكان يقرض الناس على أن يأخذوا بقرضه على القرض كل شهر ، فإذا كان القرض لعام فعلى المدين أن يسدد القرض كله كاملا في نهاية العام دون أن يقتطع منه ما كان العباس يتقاصاه كل شهر . فإذا كان المدين معسرا وطلب تحديد عقد القرض سنة أخرى فعلى المدين أن يدفع في نهاية السنة التالية ضعف القرض وأن يستمر في دفع الفوائد الشهرية المتفق عليها ، فإذا لم يتمكن المدين من سداد الدين الجديد في نهاية السنة الثالثة فعليه أن يدفع ضعف المبلغ الذي يلمعه القرض في نهاية السنة الثانية إذا أراد أن يؤجل الدين سنة أخرى .

وما كان العباس وحده الذي يقرض الناس بالربا . فحالد بن الوليد وأثرياء بني مخزوم وسادات الطائف وسادات يثرب الأغنياء كانوا يعيشون على الربا ، بل إن بعض متوسطي الحال كانوا إذا أقرضوا مقترضاً ناقه عمرها عامان ، فإذا طلب مهلة ثانية فعليه أن يعيد ناقه تجاوزت عامها الثالث ولكها لم تبلغ الرابع بعد . وكانت القاعدة دائما تطبق على الذهب والعصاة ، فإذا أقرض المدين مائة دينار فعليه أن يدفع في العام الثاني إذا طلب مد الأجل مائتي دينار ، وإذا عاجز عن الوفاء وطلب مهلة سنة أخرى فعليه أن يدفع في نهاية السنة الثالثة أربع مائة دينار ، وهكذا إلى أن يسدد المدين دينه كاملا . فأمر الله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا



تأكلوا الربا أضعافا مضاعفة وانتقوا الله لعلكم ترحمون ﴿١﴾ .

وهاجر خالد بن الوليد إلى المدينة وكان له أموال عظيمة في الربا ، فلما نزلت آية تحريم التعامل بالفوائد المركبة راح هو والمسلمون يقرضون الناس بفوائد بسيطة ، فكان العباس بن عبد المطلب وعثمان بن عفان يقرضون الناس وكانا قد أسلما في التمر ، فلما حضر الحصاد قال لهما صاحب التمر :

— لا يبقى لي ما يكفي عيالي إذا أنتما أخذتما حظكما كله ، فهل لكما أن تأخذا النصف وأضعف لكما ؟

ففعلا .

إن ابتزار الأغنياء أموال الفقراء لا يتفق مع المجتمع الجديد الذى يكونه الإسلام على المحبة والإحاء والإيثار ونجدة الملهوف ، وإن السماح بوجود طبقة عنية لا عمل لها إلا إقراض الناس مال الله الذى آتاهم سيكون طبقة من العاطلين لا عمل لهم ، مع أن الإسلام بقدر العمل حتى جمعه عبادة ، وإنه يبارك الكسب الحلال دون عبادة المال أو تأليه المادة .

إن الربا من الخبائث فهو يقتلع جذور الروح الإنسانية ويحرك في العوس الطمع ؛ وما جاء الإسلام إلا للقضاء على الخشع واستئناس الوحش الرابض في صدر الإنسان ، وتقوية الروابط بين الطبقات الاجتماعية وعدم إثارة أسباب الصراع بينها ، فإن سمح الإسلام بالربا فلنكأ بما قد صم الحيات التى ستقضى عليه إلى صدره ، ولكن الإسلام ما دام يقصد الاستجمام التام بين طمع الفرد وسلامة الجماعة فما كان أمامه إلا أن يحرم الربا الذى يقوض الروابط الاجتماعية الإنسانية من أساسها .

إن السماح بالربا ليس له من هدف سوى تكوين رأسمالية مستغلة بغيضة تشيع الفوضى الاجتماعية لتحقيق مآربها من استيلاء على السلطة وتسلط على المجتمع لتحقيق مطامعها. فالإسلام بتحريمه الربا إنما يحكم في أنانية المومنين التي لا ترحم، وفي جوعهم الدائم للذهب الذي يفسد القلوب ويدنس طهارتها ويهدر الكرامة الإنسانية.

كل المسلم على المسلم حرام: دمه وعرضه وماله. فكيف يسمح لشخص أن يترشح حصصاً آخر لمجرد أن عنده مالا يفيض عن حاجته؟ وأين التكافل في مجتمع تستغل فيه فئة قليلة يدها مال الله فئة كثيرة في حاجة إلى ذلك المال؟ إن هدف الإسلام بقاء جماعة متوارية متحابة قد برئت من أمراض القلوب والأنانية، جماعة سيرة تحيا حياة مادية روحية، تعبد الله وتسعى في مناكب الأرض، تغذى الروح بعذاء الروح وتعذى الحسد بالطيبات الحلال، تحب للأغيار ما تحب لنفسها، وتشارك مكارم الأخلاق وتطلق في طريق الخير شاكراً لأنعم الله، سعيدة بما تقدم للآخرين من خير. وما تنفقوا من خير يوف إليكم وأنتم لا تظلمون، فما دام هذا بعض أهداف الإسلام، فلا مكان للربا والاستغلال ولا للبعض والحقد والصراع بين الطبقات.

وحرم الإسلام الربا وارتسمت على بعض الوجوه دهشة، وقال أناس: — إنما البيع مثل الربا.

وفتح الله على رسوله ﷺ — مكة فأنزل الله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا لَا يَقُومُونَ إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ﴾، ذلك بأنهم قالوا إنما البيع مثل الربا وأحل الله البيع وحرم الربا فمس حياءه موعدة من ربه فأنهى فله ما سلف

وأمره إلى الله ومن عاد فأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون . يحق الله الربا ويرى الصدقات والله لا يحب كل كفار أثيم ﴿١﴾ .

وحاصر — ﷺ — الطائف ولم يفتحها ، ثم رفع الحصار عنها وعاد إلى مكة واستعمل عليها عتاب بن أسيد بن أبي العيص ورزقه كل يوم درهما ، فقام فحطب الناس فقال :

— أيها الناس أجاج الله كبد من جاع على درهم ، فقد رزقني رسول الله ﷺ — درهما كل يوم ، فليست لي حاجة إلى أحد .

ووفد على رسول الله — ﷺ — في رمضان وفد ثقيف فأعلنوا إسلامهم ، ثم أسلمت ثقيف كلها وكان سادات ثقيف مسعود بن عبد ياليل وحبيب وعمرو ابن عمر الثقفي ، وكانوا يقرضون بني المعيرة أموالا بربا الجاهلية ، فلما أسلموا شلوا الرحال إلى مكة وطالبوا بني المعيرة بأصل الدين والربا ، فرفض بنو المعيرة السداد لأن الإسلام حرم الربا .

وشب خلاف بين بني ثقيف وبين بني المعيرة فاحتصموا إلى عتاب بن أسيد ، وأبرز بنو ثقيف ما كان في حوزتهم من عقود فكتب عتاب بن أسيد بالنراخ إلى رسول الله — ﷺ — فراح رسول الله — ﷺ — يتدبر الأمر ، وفيما هو في تفكيره إذ أوحى إليه : « يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله ودرؤا ما بقى من الربا إن كنتم مؤمنين . فإن لم تعملوا فادنوا بحرب من الله ورسوله وإن تبتم فلكم رعوس أموالكم لا تظلمون ولا تظلمون » ﴿٢﴾ .

وبع بني ثقيف ما أنزل الله في الربا فقالوا لبني المعيرة :  
— هاتوا رعوس أموالنا ولكم الربا ندعه لكم .

— نحن اليوم أهل عسرة فأحرونا إلى أن يدرك الثمرة .  
 ورفع الأمر مرة أخرى إلى رسول الله ﷺ — لو كان ذلك في الجاهلية  
 لكان على بني المغيرة أن يدفعوا ضعف الدين إذا أمهلوا سنة ، ولكن ذلك كان في  
 الإسلام في دين الإنسانية دين الرحمة ، فأوحى الله إلى رسوله ﷺ — : وإن  
 كان ذو عسرة فنظرة إلى ميسرة وأن تصدقوا خير لكم إن كنتم تعلمون (١) .

كان أهل الجاهلية يؤخرون الحج في كل عام أحد عشر يوماً، فكان لا يعود إلى وقته إلا بعد ثلاث وثلاثين سنة، وحاءت سنة عشر من المحمرة وكان الزمان قد استدار فعاد الحج إلى وقته الصحيح، فلما دخل على رسول الله ﷺ — ذو القعدة، تحجر للحج وأمر الناس بالجهار له.

إبه — ﷺ — كان يحج أيام أن كان في مكة، وكان قبل النبوة يقف بعرفات ويفيض منها إلى مزدلفة محالماً لقريش توفيقاً له من الله، فإيهم كانوا لا يخرجون من الحرم فإنهم قالوا غروراً:

— نحن بنو إبراهيم وأهل الحرم وولاية البيت وعاكفو مكة، فليس لأحد من العرب منزلاً، فلا تعظموا شيئاً من الحل كما تعظمون الحرم، فإنكم إن فعلتم ذلك استحقت العرب بحر مكهم وقالوا عظموا من الحل مثل ما عظموا من الحرم، فليس لنا أن نخرج من الحرم نحن الخمس.

وطاف — ﷺ — ليلة نحر وجه للحج على سائه، ثم اغتسل ثم صلى الصبح والطهر، ثم طيبته عائشة بطيب فيه مسك، ثم اغتسل لإحرامه وصلى ركعتين، ثم أحرم في رداء وإزار، واستعمل على المديّة أبا دجاجة الساعدي، ووضعت أمهات المؤمنين في هواجهن وركب — ﷺ — ناقته القصواء، وكان على راحلته رجل رث يساوي أربعة دراهم.

وأهل — ﷺ — بالحج وسار وسار معه تسعون ألفاً من المسلمين لا يذكر ولا يذكر الناس إلا الحج، حتى إذا كان بالعقيق وقد ساق رسول الله ﷺ —

الهدى أنه آت من ربه فقال له :

— صل بهذا الوادى المبارك وقل ليك نحة وعمرة معا .

فصار قاربا بعد أن كان مفردا ، وراح يقول :

— ليك عمرة وحجا .

وولدت أسماء بنت عميس زوج أبى بكر الصديق ولدها محمد بن أبى بكر فى ذى الحليفة ، وأرسلت إليه — عليه السلام — فأمرها أن تعتسل وأن تستنفر بحرقه عريضة بعد أن تحشو بنحو قطر وتربط طرفى تلك الحرقه فى شئ تشده فى وسطها لتمح بذلك سيلان الدم كما تفعل الحائض ، ونحرم .

ودخل رسول الله — عليه السلام — على عائشة وهى تبكى ، فقال :

— ما يبكيك يا عائشة ؟ لعلك نفست .

— نعم والله لوددت أنى لم أخرج معكم عامى هذا .

— لا تقولن ، فإنت تقصين كل ما يقضى الحاج إلا أنك لا تطوفين البيت .

وكان حمل أم المؤمنين عائشة سريع المشى مع خفة حمل عائشة ، وكان حمل أم المؤمنين صفية بطيء المشى مع ثقل حملها فصار يتأخر الرك بسبب ذلك . فأمر

— عليه السلام — أن يجعل حمل صفية على حمل عائشة وأن يجعل حمل عائشة على حمل

صفية ، فجاء — عليه السلام — لعائشة رضى الله عنها يستعطف خاطرها فقال لها :

— يا أم عبد الله حملك خفيف وجملك سريع المشى ، وحمل صفية ثقيل

وجملها بطيء فأبطأ ذلك بالركب ، فقنا حملك على حملها وحملها على حملك

ليسر الركب .

فكانت عائشة فى غيرة :

— إنك تزعم أنك رسول الله .

— أرى شئت أنى رسول الله أنت يا أم عبد الله ؟

— فما بالك لا تعدل .

فكان أبو بكر فيه حدة فنطمها على وجهها . فلأمه رسول الله ﷺ — فقال أبو بكر :

— أما سمعت ما قالت ؟

— دعها فإن المرأة العيراء لا تعرف أعلى الوادى من أسفله .

ونزلوا بمحل يقال له العرح ، فقد البعير الذى عليه زاملته (زاده) — زاملته أى بكر ، وكان ذلك البعير مع علام لائى بكر فقال أبو بكر للعلام :

— أين بعيرك ؟

— ضللت البارحة .

فقال أبو بكر وقد اعترته حدة :

— بعير واحد تفضله !

وأخذ يضربه بالسوط ورسول الله ﷺ — يقول :

— انظروا إلى هذا المحرم ما يصنع .

ويشتم ولا يزيد على ذلك ، فكف أبو بكر عن ضرب الغلام والعياط يحتمل في صدره .

وبلغ بعض الصحابة أن زاملة رسول الله ﷺ — ضلت ، فحاء بحبس ووضع بين يديه ، فقال — لأئى بكر وهو يختاظ على الغلام :

— هون عليك يا أبا بكر فإن الأمر ليس لك ولا إلينا ، وقد كان الغلام حربصا على ألا يضل بعيره وهذا غداء طيب قد جاء الله به .

فأكل — وأبو بكر وأمّهات المؤمنين وأهل الصفة ومن كان يأكل مع النبى — وأئى بكر حتى شبعوا . فأقبل صفوان بن المعطل وكان على ساقاة القوم والبعير معه وعليه الزاد حتى أناخه على باب منزله — فقال رسول

الله ﷺ — لأنى بكر :

— انظر هل تفقد شيئا من متاعك ؟

— ما فقدت شيئا إلا قعبا كما شرب فيه .

فقال العلام :

— هذا القعب معى .

ولما بلغ سعد بن عبادة وابنه قيس أن زاملته — ﷺ — قد ضلت جاءا بزاملة

وقالا :

— يا رسول الله بلغنا أن زاملتك ضلت العدة وهذه زاملة مكانها .

— قد جاء الله بزاملتنا ، فارحما بزاملتكما بارك الله لكما .

ثم نزل بدى طوى فبات بها تلك الليلة وصلى بها الصبح وحلعه تسعون ألفا

من الأبرار ثم سار ، فلما استقل القبلة لى — ﷺ — فقال :

— لبيك اللهم لبيك . لبيك لا شريك لك لبيك . إن الحمد والمنة لك

والملك . لا شريك لك .

والتفت — ﷺ — إلى أصحابه وقال :

— أتانى جبريل عليه السلام فقال : مر أصحابك فليرفعوا أصواتهم بالتلبية

فإنها من شعائر الحج .

ورجع الكون النداء فامتثلت صدور المؤمنين نشوة ورجاء ، وترقرقت

الأعين بالدموع وأشرقت في الأفعدة أنوار ، فإذا بالأسنة تلبى في حماس خلف

رسول الله — صلوات الله وسلامه عليه :

— لبيك إله الخلق لبيك . لبيك حقا . تعبدا ورقا .

وسار المسلمون في ملابس الإحرام لا فرق بين غنى وفقير ولا سيد ومسود ،

كلهم في الإزار مثلما يوم يبعثون . ونزل — ﷺ — بالمسبحين طاهر مكة ،



ودخل مكة نهارا والوقت ضحى من ثنية كداء وهى التى ينزل منها إلى المعلاة مقرة مكة حيث ترقد خديجة أم المؤمنين ، الطاهرة سيدة نساء قريش وحاضرة الإسلام . إنه ليذكرها بالحجر ، وما من امرأة من نساء استطاعت أن تنسيه أيام خديجة النابضة بالكماح والأمل والحب .

ودخل — ﷺ — المسجد الحرام من باب عبد مناف باب السلام ، فلما أبصر البيت قال :

— اللهم أنت السلام وملك السلام ، فحينار بنا بالسلام ، اللهم زد هذا البيت تشريفا وتعظيما ومهابة وبراء ، وزد من شرفه وكرمه من حجه أو اعتمره تشريفا وتكريما وتعظيما .

وتقدم — ﷺ — فى حشوع قبدأ بالحجر الأسود فاستلمه وفاضت عباها بالبكاء ، ثم رمل ثلاثا ومشي أربعة ، فلما فرغ — ﷺ — قل الحجر ووصع يديه عليه ومسح بهما وجهه .

ورأى — ﷺ — عمر بن الخطاب يزاحم لتقبيل الحجر الأسود أسوة برسول الله — ﷺ — فقال له :

— إنك رجل قوى لا تزاحم على الحجر تؤذى الضعيف ، إن وجدت حلوة فاستلمه وإلا فاستقبله وهلل وكبر .

وراح عمر يفعل ما فعل رسول الله — ﷺ — قال عندما استلم الحجر الأسود :

— بسم الله والله أكبر .

وقال عندما كان بين الركن اليماني والحجر كما قال — ﷺ :

— ربا آتيا فى الدنيا حسنة وفى الآخرة حسنة ، وقنا عذاب النار .

ولم يستلم الركبتين المقابلين للحجر ، فرسول الله — ﷺ — لم يستلمهما

لأنهما ليسا على قواعد جده إبراهيم خليل الرحمن عليه السلام .  
 وصلى النبي — ﷺ — بعد الطواف ركعتين عند مقام إبراهيم وحمل المقام  
 بينه وبين الكعبة ، قرأ فيهما مع أم القرآن : قل يا أيها الكافرون ، وقل هو الله أحد .  
 ودخل — ﷺ — زمزم فرع له دلو فشرب منه ، ثم رجع — ﷺ — إلى الحجر  
 الأسود فاستلمه ، ثم انطلق إلى الصفا .

كان الأنصار في الحاهلية يهلون لمساء ، وكان من أحرم بمساء لا يطوف بين الصفا  
 والمروة . وإهم سألوا رسول الله — ﷺ — عن ذلك حين أسلموا فأَنزَلَ اللهُ  
 تعالى : ﴿إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ أَوْ اعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ  
 أَنْ يَطُوفَ بِهِمَا وَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا فَإِنَّ اللَّهَ شَاكِرٌ عَلِيمٌ﴾ (١) .  
 وارتقى — ﷺ — الصفا وقرأ :

— إِنْ الصَّفَا وَالْمَرْوَةُ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ . ابدعوا بما بدأ الله به .  
 فسعى بين الصفا والمروة يمشي فكثير عليه الناس يقولون :  
 — هذا محمد .. هذا محمد .

حتى خرجت النسوة من البيوت . وكان رسول الله — ﷺ — لا يضرب  
 الناس بين يديه ، فلما كثر عليه الناس ركب وصار في السعي يخب ثلاثا ويمشي  
 أربعاً ويرقى الصفا ويستقبل الكعبة ويوحده الله ويكبره ويقول :  
 — لا إله إلا الله . الله أكبر . لا إله إلا الله وحده ، أنحر وعده ، ونصر عده ،  
 وهزم الأحزاب وحده .

ويرقى المروة ثم يفعل على المروة مثل ما فعل على الصفا ، فلما انتهى من السعي  
 والخلق ، أمر — ﷺ — من لا هدى معه بالإحلال ؛ ولم يكن ساق الهدى معه من

أصحابه إلا طلحة بن عبد الله وأبو بكر وعمر والزبير ، وأمر من معه الهدى أن يبقى على إحرامه .

وصاق جمع من الصحابة هذا الأمر فقد أهلوا بالحج فكيف يجعلونها عمرة ، فدخل — ﷺ — على عائشة وهو غضبان ، فقالت : — من أغضبك يا رسول الله أدخله الله النار .

— أو ما شعرت أني أمرت الناس بأمر فإذا هم يترددون .  
كان يريد أن يخفف على أصحابه ، فالإحرام بالحج أشق عليهم لأن المنع بالعمرة يحل له كل ما حرم على المحرم من وطء النساء والطيب ولبس المخيط ، ويبقى كذلك إلى يوم التروية الذي هو اليوم الثامن من ذي الحجة فيحرم بالحج ، وقيل له يوم التروية لأنهم كانوا يتروون فيه بالماء ويحملونه معهم في دهاهم من مكة إلى عرفات لعدم وجدان الماء بها .

وخرج — ﷺ — إلى الناس فقام خطيبا فحمد الله تعالى فقال : — أما بعد ، فتعلمون أيها الناس لأنا والله أعلمكم بالله وأتقاكم له ، ولو استقلت من أمرى ما استديرت ما سقت هديا ولأحللت .

— كيف نجعلها عمرة وقد سمينا الحج ؟  
— اقبلوا ما أمرتكم به واحملوا إهلالكم بالحج عمرة ، فلو لأني سقت الهدى لفعلت مثل الذي أمرتكم به .

وكان رسول الله — ﷺ — بعث عليا إلى نجران ، فلما بلغ عليا أن رسول الله — ﷺ — قد خرج للحج خرج إلى مكة ، فدخل على فاطمة الزهراء فوجدها قد حلت ومبياً فقال : —

— ما لك يا بنت رسول الله ؟  
— أمرنا رسول الله — ﷺ — أن نحل بعمرة فحللنا .

ثم أتى رسول الله ﷺ — فلما فرغ من الخير عن سفره ، وقال له رسول الله ﷺ : —

— انطلق فطع بالبيت وحل كما حل أصحابك .

— يا رسول الله إني أهلت كما أهلت .

— ارجع فاحل كما حل أصحابك .

— يا رسول الله إني قلت حين أحرمت : اللهم إني أهل بما أهل به نبيك وعبدك ورسولك محمد — ﷺ :

— فهل معك من هدى ؟

— لا .

فأشركه رسول الله ﷺ — في هديه ، وثبت على إحرامه مع رسول الله ﷺ . —

وقدم أبو موسى الأشعري من اليمن ، فقال له — ﷺ :

— بم أهلت ؟

— لبيت بإهلال كإهلال البى — ﷺ —

— هل معك من هدى ؟

— لا .

— فطف بالبيت وبالصفاء والمروة وأحل .

وجور لأبي موسى الفسخ من الحج إلى العمرة كما فعل ذلك مع غيره من الصحابة الذين أحرموا بالحج ولا هدى معهم .

ولم يسق أمهات المؤمنين الهدى فأحلن إلا عائشة فإنها لم تحل لأنها أدخلت الحج على العمرة ، وأحلت فاطمة الرهراء وأسماء بنت أبي بكر ، ووجد علي أن فاطمة لبست صبيعا واكتحلت فأنكر عليها فقالت :

— أمرني أني بذلك .

فذهب إلى السى — ﷺ — محرشاً له عليها ، فقال — ﷺ :

— صدقت صدقت صدقت . أنا أمرتها بذلك يا على .

وسأله سراقه بن مالك الرجل الدي خرج في أثره لما هاجر — عليه السلام —

من مكة إلى المدينة ، فقال :

— يا رسول الله متعتنا هذه لعاما هذا أم للأبد ؟

فشبك — ﷺ — أصابعه فقال :

— دخلت العمرة في الحبح هكذا إلى يوم القيامة .

تعجل على بن أبي طالب إلى رسول الله — ﷺ — واستخلف على جنده

الذين معه رجلا من أصحابه ، فعمد ذلك الرجل فكسا كل رجل من القوم حلة

من البز الذي كان مع على رضي الله عنه ، فلما دنا جيشه حرح ليلقاهم فإذا عليهم

الحلل قال :

— ويلك ! ما هذا ؟

— كسوت القوم ليتحملوا به إذا ما قدموا في الناس .

إن البز كان للمسلمين جميعا ولم يكن للجيش وحدهم ، فقال على في غضب

لصاحبه الذي خلفه على جنده :

— ويلك انزع قبل أن تنهى به إلى رسول الله — ﷺ .

فاتزع الحلل من الناس فردها في البز ، وأطهر الجيش شكواه لما صنع بهم ،

فاشتكى الناس عليا ، فقام رسول الله — ﷺ — في الناس خطيبا ، قال :

— أيها الناس ، لا تشكوا عليا ، فوالله إنه لأخشن في ذات الله من أن يُشكى .

ثم نهض رسول الله — ﷺ — ونهض معه الناس يوم التروية وقد تردوا

بالماء ، وكان اليوم الثامن من ذي الحجة . إلى منى وأحرم بالحبح كل من كان

أحل ، فصلى رسول الله ﷺ — الظهر بمنى والعصر والمغرب والعشاء ، وبات بها تلك الليلة وكانت ليلة الجمعة وصلى بها الصبح ، ثم نهض بعد طلوع الشمس إلى عرفة ، وأمر — ﷺ — أن تصرب له قبة من شعر بسمرة ، فأتى — ﷺ — عرفة ونزل في تلك القبة حتى إذا زالت الشمس أمر بإفاته القصواء فرحلت ، ثم أتى بطن الوادى فخطب على راحلته ، وأمر ربيعة بن أمية بن خلف أخا صفوان بن أمية وكان صبيئاً أن ينادى بكل ما يقول ، فوقف ربيعة تحت صدر بافته يردد في صوت جهورى ما يقول — ﷺ — ليسمعه الناس الذين ملأوا وادى عرفة

حمد عليه السلام الله وأثنى عليه ، ثم راح يعلن حقوق الإنسان :

— أيها الناس اسمعوا قولى ، هاى لا أدري لعل لا ألقاكم بعد عامى هذا بهذا الموقف أبداً . أيها الناس إن دماءكم وأموالكم عليكم حرام إلى أن تلقوا ربكم كحرمة يومكم هذا وكحرمة شهركم هذا . وإيكم ستلقون ربكم فيسألکم عن أعمالکم ، وقد بلغت ، فمن كان عنده أمانة فليؤدها إلى من ائتمن عليها . وإن كل رباً موضوع . ولكن لکم رعوں أموالکم لا تظلمون ولا تظلمون ، قضى الله أنه لا رباً ، وإن رباً عباس بن عبد المطلب موضوع كله ، وأن كل دم كان في الجاهلية موضوع ، وأن أول دماءكم أصعب دم ابن ربيعة بن الحارث بن عبد المطلب — وكان مسترضعاً في بى ليث فقتلته هذيل — فهو أول من أبداً به من دماء الجاهلية . أما بعد أيها الناس فإن الشيطان قد يئس من أن يعبد بأرصكم هذه أبداً ، ولكنه إن يطمع فيما سوى ذلك فقد رصى به مما تحقرون من أعمالکم ، فاحذروه على دينکم . أيها الناس ، إن النسيء زيادة في الكفر يضل به الذين كفروا يحلونه عاماً ويحرمونه عاماً ، ليواطئوا عدة ما حرم الله فليحلوا ما حرم الله ويحرموا ما أحل الله . وإن الرمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله السماوات والأرض ، وإن عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهراً منها أربعة حرم ، ثلاثة متوالية ورجب

مضر<sup>(١)</sup> الذي بين جهادى وشعبان .

أما بعد أيها الناس فإن لكم على نساءكم حقاً ولهن عليكم حقاً، لكم عليهن أن لا يوطئن فراشكم أحداً تكرهونه وعليهن أن لا يأتين بفاحشة مبينة، فإن فعلن فإن الله قد أذن لكم أن تهجروهن في المضاجع وتضربوهن ضرباً غير مبرح، فإن انتهين فلهن رزقهن وكسوتهن بالمعروف . واستوصوا بالنساء خيراً فهن جزء منكم عوان لا يملك لأنفسهن شيئاً ، وإنكم إنما أخذتموهن بأمانة الله واستحللتم فروجهن بكلمات الله، فاعقلوا أيها الناس قولي فإنى قد بلغت . وقد تركت فيكم ما إن اعتصمتم به فلن تضلوا أبداً ، أمراً بينا كتاب الله وسنة نبيه .

أيها الناس اسمعوا قولي واعقلوه . تعلمن أن كل مسلم أح للمسلم وأن المسلمين إخوة ، فلا يحل لامرئ من أخيه إلا ما أعطاه عن طيب نفس منه ، فلا تظلمن أنفسكم . اللهم هل بلغت ؟

— اللهم نعم .

— اللهم اشهد . أيها الناس ، إن الله قد أدى إلى كل ذي حق حقه ، وإنه لا تخور وصية لو ارتث . والولد للفراش وللعاهر الحجر ، ومن ادعى إلى غير أبيه أو تولى غير مواليه فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين . لا يقبل الله منه صرفاً ولا عدلاً . اللهم هل بلغت ؟

— اللهم نعم .

— اللهم اشهد .

---

(١) ورجب مضر : إنما قال ذلك لأن ربيعة كانت تحرم رمضان وتسميه رجافين عليه السلام أنه رجب مضر لا رجب ربيعة وأنه الذي بين جهادى وشعبان .

وبعثت إليه أم الفصل زوجة العاص لبا في قدح شر به أمام الناس ، فعلموا أنه — صلى الله عليه وسلم — لم يكن صائما ذلك اليوم يوم عرفة . وأمر عليه السلام بلالا فأذن ثم أقام فصلى الظهر ، ثم أقام فصلى العصر ولم يصل بينهما شيئا ، فصلاهما محمودتين في وقت الظهر بأذان واحد وإقامتين ، لأنه لم يقيم بمكة إقامة تقطع السفر ، لأنه دخلها في اليوم الرابع وخرج يوم الثامن فقد صلى بها إحدى وعشرين صلاة من أول ظهر يوم الرابع إلى عصر الثامن يقصر تلك الصلوات ، فالجمع للسفر . ثم ركب — صلى الله عليه وسلم — راحلته إلى أن أتى الموقف فاستقل القلة ، ولم يزل واقفا للدعاء من الزوال إلى الغروب :

— لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير ، اللهم إلى أعوذ بـك من عذاب القبر ومن وسوسة الشيطان ومن وسوسة الصدر ومن شتات الأمر ومن شر ذي شر .

اللهم إليك تسمع كلامي وترى مكاني ، وتعلم سري وعلايتي ، ولا يخفى عليك شيء من أمري ، أما النائم الفقير ، المستغيث المستجير ، والوحل المشفق ، المقر المعترف بذنبه . أسألك مسألة المسكين ، وأبتهل إليك ابتهال المذنب الدليل ، وأدعوك دعاء الخائف الضريع ، من حضعت لك رقبته ، وفاضت لك عبرته ، وذل لك جسده ، ورغم لك أنفه . اللهم لا تجعلني بدعائك رب شقيا ، وكن لي رعوفا رحيمًا ، يا حير المستوليين ، يا خير المعطين .

وجاءه — صلى الله عليه وسلم — جماعة من نجد فسألوه :

— كيف الحج ؟

فأمر مناديا ينادي :

— الحج عرفة . من جاء ليلة جمع ( أي المزدلفة ) قبل طلوع الفجر فقد أدرك

الحج . أيام منى ثلاثة فمن تعجل في يومين فلا إثم عليه ، ومن تأخر فلا إثم عليه .



وقال — ﷺ :

— وقفت ههنا وعرفة كلها موقف .

كان رسول الله — ﷺ — واقفا على جبل النور ، وخشى أن يترحم الناس في الخج على ذلك الحبل فأعلن أن عرفة كلها موقف ونزل على رسول الله — ﷺ — وهو على ناقته فكاد عضد الناقة يندق من ثقل الوحي : « اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الإسلام ديناً » (١) .

فلما قرأها — ﷺ — على الناس بكى عمر ، فقال له النبي — ﷺ :

— ما يبكيك يا عمر ؟

— أبكاني أما كما في زيادة . أما إذا كمل فإنه لا يكمل شيء إلا نقص .

— صدقت .

وساد الناس وجوم ، ترى أنزلت هذه الآية لتنعى رسول الله — ﷺ — ؟ ثم أردف رسول الله — ﷺ — أسامة بن زيد خلفه ودفع إلى مزدلفة وهو يأمر الناس بالسكينة في السير ، فلما كان في الطريق عبد الشعب الأبر نزل فيه فتوصاً وصوعاً حفيفاً ، ثم ركب حتى أتى المزدلفة .

وصل المغرب والعشاء مجموعتين في وقت العشاء بأذان واحد وإقامتين ، ثم اصطجع وأذن للنساء والصبيان أن يرموا ليلاً . فذهبوا من المزدلفة إلى منى بعد نصف الليل بساعة ليرموا بحجارة العقبة قبل الزحمة ، فأفاضت سودة وأم حبيبة في النصف الأخير من مزدلفة بإذن النبي — ﷺ — وقدم عليه السلام عبد الله بن عباس في صعدة أهله فقد كان غلاماً ، ولم يأد — ﷺ — للرجال في ذلك لا لضعفائهم ولا لغير ضعفائهم . وتبين الحيط الأبيض من الحيط الأسود من الفجر

فقام — ﷺ — وصلى بالناس الصبح معلباً ، ثم أتى المشعر الحرام فوقف به وهو راكب ناقته واستقبل القبلة ودعا الله وكبر وهلل ووحده ، ولم يرل واقفا حتى أسفر جدا . ثم إنه — ﷺ — دفع من المشعر الحرام قلأ تطلع الشمس وأردف خلفه الفصل بن العباس ، وجاءته امرأة تسأله فقالت له :  
— يا رسول الله إن فريضة الله على عباده الحبح ، أدر كت أنى شيحا كبيرالا يستطيع أن يشت على الراحلة فأحبح عه ؟  
— نعم .

فجعل الفضل يظفر إلبها وتظفر إلبه ، فجعل — ﷺ — يصرف وجه الفضل إلى الشق الآخر فقال العباس :

— يا رسول الله لويت عبق ابن عمك .

— رأيت شابا وشابة فلم آمن عليهما الشيطان .

فلما وصل — ﷺ — إلى وادى محسر وهو أول مبي قال :

— عليكم محصى الخرف الذى يرمى به الحمرة .

وسلك — ﷺ — الطريق التى تسلك على جمرة العقبة ، فرمى بها من أسفل

سبع حصيات وبلال وأسامة أحدهما أحد بخطام ناقته والآخر يطله شوبه . وقطع عليه السلام التلبية عند رمى كل حصاة وهو راكب ناقته .

وخطب — ﷺ — بمنى خطبة قرر فيها تحريم الزنا والأموال والأعراس ،

وذكر حرمة يوم النحر وحرمة مكة على جميع البلاد فقال :

— يا أيها الناس أى يوم هذا ؟

— يوم حرام .

— فأى بلد هذا ؟

— بلد حرام .

— فأى شهر هذا ؟

— شهر حرام .

— فإن دماءكم وأموالكم وأعراضكم عليكم حرام كحرمة يومكم هذا ، في بلدكم هذا ، في شهركم هذا .  
ثم رفع رأسه وقال :

— اللهم هل بلغت ؟ اللهم فاشهد . فليبلغ الشاهد منكم العائب ، لا ترجعوا بعدي كفارا يصرب بعضكم رقاب بعض .

ثم انصرف — عليه السلام — إلى المحر بمنى فنحر ثلاثة وستين بدنة وهي التي قدم بها من المدينة ، لكل مئة بدنة . فقد كان عمره — عليه السلام — في ذلك اليوم ثلاثا وستين سنة ، ثم أمر عليا فنحر ما بقى وهو تمام المائة وهو ما أتى به على من اليمن ، جاء بعده مع جيشه الذي لحق به .  
وقال — عليه السلام — لعلى :

— اقسام لحومها وجلودها وجلالها بين الناس ولا تعط جزارا منها شيئا ،  
وتخذلنا من كل بعير جذبة من اللحم واجعلها في قدر واحدة حتى يأكل من لحمها ونحسو من مرقها .

إن الزاهد الكريم الذي كان يمر هلال ثم هلال ولا يوقد في دار من دوره نار لطبخ قد نحر مائة بدنة ووزع لحومها على الناس ، إنه عني ولكنه يتعفف ليكون أسوة لأمته ، فليس بالخنز وحده يحيا الناس .

وأخبر — عليه السلام — أن مبي كلها محر ، وأن فجاج مكة كلها منحر . ثم راح معمر بن عبد الله يخلق رأسه عليه السلام ، فطاف به أصحابه ما يريدون أن تقع شعرة إلا في يد رجل .

ثم تطويب — عليه السلام — طيبته عائشة بطيب فيه مسك قبل أن يطوف طواف

الإفاضة، ثم نهض — ﷺ — راجعاً إلى مكة فطاف في يومه ذلك طواف الإفاضة قبل الظهر. ومر على راحلته وخضعه أسامة بن زيد فاستسقى فهرع إليه آل العباس بإناء من سقاية العباس وكأوا يضعون في السقاية التمر والربيب، فشرّب — ﷺ — وسقى فضله لأسامة وقال :  
— أحسنتم وأجملتم ، كذا فاصنعوا .

ثم شرب من ماء زمزم بالدلو وقد نزع له الدلو عمه العباس بن عبد المطلب ، فقد كانت له السقاية في الحاهلية والإسلام ، ثم رجع — ﷺ — إلى منى فصلّى بها الظهر وبقي في منى وإن كان يزور البيت كل ليلة ، وكان أزواجه — ﷺ — يرمين بالليل ، ثم نهض — ﷺ — من منى في اليوم الثالث الذي هو يوم النحر الآخر ، ونفر معه المسلمون بعد الروال . واستأذنه عمه العباس في عدم المبيت بمى في الليالي الثلاث من أحل السقاية فرخص له في ذلك ، وضرب له — ﷺ — أبو رافع قبة في الأنطح فجاءه زل ، وكان عليه السلام قال لأسامة :  
— غدا ننزل بالخصب .

وهو المحل الذي تحالف فيه قريش وكنانة على مبادء بني هاشم وبني المطلب حتى يسلموا إليهم السي — ﷺ — ليقبلوه ، وكان ذلك مسألاً لكتابة صحيفة المقاطعة . ولما نزل — ﷺ — بالخصب صلى به الظهر والعصر والمغرب والعشاء ، وورق رقدة ثم أن عائشة قالت :

— يا رسول الله ، أرجع بحجة ليس معها عمرة ؟

فدعا عبد الرحمن بن أبي بكر فقال :

— أخرج بأحتك من الحرم ثم افرغا من طوافكما حتى تأتيا ههنا

بالخصب .

فاغتمرا من الشيعم مكان عمرة عائشة التي فاتتها ، وفرغا من طوافهما في

خوف الليل فأتياه — ﷺ — بالغصص فقال :

— فرغنا من طوافكما ؟

— نعم .

فأذن في الناس بالرحيل ، وأمر — ﷺ — الناس ألا يصرفوا إلى بلادهم حتى يكون آخر عهدهم الطواف بالبيت ، وقالت له صفية أم المؤمنين :

— ما أراى إلا حاستكم لانتظار طهرى وطواف الوداع .

كانت قد حاصت بعد طواف الإقامة ليلة الفجر من منى ، فقال لها — ﷺ :

— أو ما كنت طعت طواف الإفاضة يوم البحر ؟

— بلى .

— يكفيك ذلك .

وحاء بريدة إلى رسول الله — ﷺ — وكان مع على بن أبى طالب في اليمن وجعل يشكو عياله — ﷺ — لأنه حصل له مه جفوة ، فجعل يتغير وجه رسول الله — ﷺ — وقال :

— يا بريدة لا تقع على على ، فإن عليا مى وأنا مه . أئست أولى بالمؤمنين من أنفسهم ؟

— نعم يا رسول الله .

— من كنت مولاه فعلى مولاه .

ودخل — ﷺ — مكة في تلك الليلة وطاف طواف الوداع سحرا قل صلاة الصبح ، فوقف في الملتزم بين ركني الحجر وبين باب الكعبة ، فدعا الله وألزم جسده ووجهه بالملتزم وطاف سبعا ثم خرج من الشية السفلى ثنية كدى ، فلما وصل — ﷺ — إلى محل بين مكة والمدينة يقال له غدِير خم بقرب رابغ جمع الصحابة فقال — ﷺ :

— أيها الناس إيماناً بما بشر مثلكم يوشك أن يأتيني رسول ربي فأجيب ، وإني  
مستول وإنكم مسئولون فما أنتم قائلون ؟

— نشهد أنك قد بلغت وجهدت ونصحت فحزاك الله خيراً .

— أليس تشهدون أن لا إله إلا الله ، وأن محمداً عبده ورسوله ، وأن حجه  
حق ، وناره حق ، وأن الموت حق ، وأن البعث حق بعد الموت ، وأن الساعة آتية  
لا ريب فيها ، وأن الله يبعث من في القبور ؟  
— بلى نشهد بذلك .

— اللهم اشهد .

— إني تارك فيكم الثقلين : كتاب الله وعترتي أهل بيتي ، ولن تنفرا حتى تردا  
على الخوض . أأستأوى بكم من أنفسكم ؟  
— نعم .

— أأستأوى بكم من أنفسكم ؟

— نعم .

— أأستأوى بكم من أنفسكم ؟

— نعم .

ورفع — عليه السلام — يده على كرم الله وجهه وقال :

— من كنت مولاه فعلي مولاه . اللهم وال من والاه ، وعاد من عاداه ، وأحب  
من أحبه ، وأبغض من أبغضه ، وانصر من نصره ، وأعن من أعانه ، واحذر من  
خذله ، وأدر الحق معه حيث دار .

ووصل — عليه السلام — إلى دى الخليفة فأت بها . لأنه — عليه السلام — كره أن يدخل  
المدينة ليلاً . ولما رأى المدينة كبر ثلاث مرات وقال :

— لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، له الملك وله الحمد وهو على كل شيء

قدير . أيون تائبون عابدون ساجدون لرئيسنا حامدون . صدق الله وعده ، ونصر عبده ، وهزم الأحزاب وحده .

ثم دخل عليه الصلاة والسلام المدينة نهاراً .  
وكان أصاب الناس عند خروجه — صلى الله عليه وسلم — للحمج جدري منعت كثيراً من الناس من الجمع معه ، فلما قابل أم سنان الأنصارية بعد عودته قال لها :  
— ما منعك أن تكوني جمعت معي ؟  
— لما مضى ، حج أبو فلان (زوجها) وولدى على أحدهما . وكان الآخر نسقى عليه أرضنا .

فقال تطيبوا لخواطركم من تخلف بسبب المرض أو لعدم وجود راحلة :  
— عمرة في رمضان تعدل حجة معي .

## التذيل

قال الله تعالى ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ﴾ (١).

خلق الله آدم ليكون خليفته في الأرض، وكان أمر هذه الخلافة مقررًا قبل خلق آدم، ﴿وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً قَالُوا أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ قَالَ إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ (٢). ثم خلق الله زوجه فكانا يأكلان من الجنة رغداً، وهما ربهما عن شجرة الخلد فوسوس الشيطان لآدم ﴿قَالَ يَا آدَمُ هَلْ أَدُلُّكَ عَلَى شَجَرَةِ الْخُلْدِ وَمُلْكٍ لَّا يَبُلَىٰ﴾ (٣). وعصى آدم ربه فغوى ﴿(٤)﴾.

وهبط آدم وحواء إلى الأرض ليكون آدم خليفة لله فيها، فكانت الأسباب موصولة بيده وبين السماء وإن راح يهيم في وادي الدموع، فكانا يأكلان من طيبات ما رزقهما الله ويشكران الله ويلتمسان التوبة. فتلقى آدم من ربه كلمات فتاب عليه.

وجعل الله لهما بنين وحفدة فكان الخير للجميع، وما كان فيهم غنى أو فقر فقد كانت الحياة بسيطة والقلوب عامرة بالإيمان، فكانت السعادة الحقة ترفرف عليهم. كانوا يمتصون بعض الوقت في السعي وراء القوت لإشباع جوع البطون، وحل الوقت في الابتهاال إلى الله والتمسك بمبادئ الخير لإشباع جوع النفس.

(٢) البقرة ٣٠

(١) الحجرات ١٢

(٤) طه ١٢١

(٣) طه ١٢٠



واستأس الإنسان بعض الحيوان فكان بعض أفراد الأسرة يعملون في الرعى وبعضهم في الصيد وبعضهم في صنع السهام والحراب وأدوات القتل، وأصبح لكل أب أسرة قبييلة، وعرفت كل قبيلة نوعا من التخصص وتعددت حاجاتها في نفس الوقت فكان لا بد من وجود سوق لتبادل الطيبات، فقد ظهرت حاجة كل فريق إلى ما عند الفريق الآخر، فكان نشأة نظام المقايضة.

وقامت في وجه المقايضة صعوبات، فتبادل الطيبات يتوقف على توافق الرغبات، وإن توافقت الرغبات فقد متفاوت القيمة بين الطيبات التي يرغب في تبادلها، وقد يصعب تجربة كثير منها. فكان لا بد من وجود وسيط ثابت تنسب إليه الطيبات، وقد اختلف ذلك الوسيط باختلاف البلاد، ففي بعض البلاد كانت المواشي هي الوسيط الذي ينسب إليه باقي الطيبات، وفي بلاد أخرى كان التبغ أو القماش أو السكر أو الصوف.

ذلت هذه الطريقة بعض الصعوبات ولكنها كانت لا تتمتع بالدقة التي يستريح إليها الطرفان، فاتحدت المعادن وسيطا تقوم به الطيبات. وقد استخدم الحديد في أول الأمر ولكن نظر الثقل وزنه وصعوبة حمله اتخذ بعض كبار التجار والسيارة سبائك من النحاس والبرنز تحمل أسماءهم أو ما يدل عليهم، فكانت تلك النقود بضممان أصحابها.

وانتشرت التجارة واتسعت رقعة التبادل وتنوعت الطيبات واشتد الطلب عليها، فاستعمل الذهب والفضة، وكانت الفضة أكثر النقود استخداما، ففي بابل استخدمت شواقل الفضة فيسرت حركة التبادل وانتشرت الأسواق بين هري دجلة والفرات.

واستعمل الإغريق والرومان العملة الذهبية والفضية، فكانت على شكل أقراص مستديرة، وعرفت فارس النقود مد تاريخها البعيد، ففي عهد الساسانيين ضربت نقود عليها صورة أردشير الأول محوطة بمتحف (حجة الوداع)

كوبنهاجن .

وكانت إيران تنتج الذهب والفضة والنحاس والبلور الصخري والجواهر النادرة والمواد الثمينة المختلفة ، وقد قامت فيها صناعة الحرير البرية تنسج طرق القوافل ، فمن المدائن العاصمة على شاطئ دجلة كان الطريق الكبير يؤدي إلى همدان عن طريق حلوان وكنحاور ، وقد تعرضت منه طرق عديدة : طريق ناحية الجنوب بمخترق خورستان وفارس وينتهي عند الخليج العارسي ، وطريق يذهب إلى الري قرب طهران الحالية يبلغ به السائر بحر قزوين محترقا منحدرات جبال جيلان وسلسلة البرز ، أو يسير منه إلى حراسان ليستمر في رحلته حتى الهد عن طريق وادي كابل ، أو حتى الصين عن طريق تركستان وحوض طارم .

وكانت إيران على صلة بالدولة الرومانية ، فقد كانت مدينة نصيبين مركزا هاما ونقطة الاتصال بين الإمبراطورية الرومانية والدولة الإيرانية . ولم يقتصر الأمر على الطرق البرية فقد اهتم الأكاسرة والأباطرة بالتجارة البحرية ، فحينما أصبح أردشير الأول إمبراطورا على إيران وسع المرافئ البحرية القديمة ، ولما ازدهرت الدولة الرومانية الشرقية كانت الأساطيل البحرية تغرق من القسطنطينية بالعبوات وتعود إليها بألوان الشرف من الشرق ، فكانت القسطنطينية رمرا لثروة ، ومدينة لم يكن لكوزها نهاية تنتهي إليها ولا معيار تقاس به .

وكانت العرب في الحاهلية يشتغلون بالتجارة ويتجادحون بكسب المال ، ولا سيما قريش . وكان لقريش في السنة رحل أربع ، فإن أصحاب الإبل كانوا أربعة إحوة وهم بنو عبد مناف : أحدهم هاشم وكان يؤالف ملث الشام حيث أخذ منه خيلا فأمس به تجارته إلى الشام ، والثاني عبد شمس وكان يؤالف إلى الحبشة ، والثالث المطلب وكان يرحل إلى اليمن ، والرابع نوفل وكان يرحل إلى فارس . وكان هؤلاء يسمون المتحربين ، فيختلف تجر قريش بحيل هؤلاء الإحوة

فلا يتعرض لهم أحد .

هذا ما كان من أمر قريش وسائر أهل الحجاز ، وأما أهل اليمن وعمان والبحرين ومصر فكانت تجارتهم كثيرة ومعاشهم وامرة لما في بلادهم من الخصب والرخاء والذخائر المتنوعة والمعادن الحيدة ، ونحو ذلك من أسباب الغروة والغنى .

وأما أهل نجد فكانوا دون غيرهم في الغروة والتجارة لما أن الغالب على أرضهم الرمال . فكانت بلادهم دون بلاد سائر العرب في رفاهية العيش ورواج التجارة .

وكان للعرب أسواق يقيمونها شهور السنة ويتقلون من بعضها إلى بعض ويحضرها سائر العرب بما عندهم من المآثر والمفاخر ، منها دومة الجندل كانوا يرلونها أول يوم من ربيع الأول يجتمعون في أسواقها للبيع والشراء والأخذ والعطاء ، وكانت المبايعة فيه ببيع الحصاة وهو من ييوع الجاهلية التي أبطلها الإسلام ، وفسر بأن يقول أحد المتبايعين للآخر : ارم هذه الحصاة فعلى أى ثوب وقعت فهو لك بدرهم ، وفسر بأن يبيعه من أرضه قدر ما انتهت إليه رمية الحصاة ، وفسر بأن يقض على كف من حصى ويقول : لى بعدد ما خرج فى القبض من الشئ المبيع ، أو يبيعه سلعة ويقبض على كف من الحصى ويقول : لى بكل حصاة درهم ، وفسر بأن يمسك أحدهما حصاه فى يده ويقول : أى وقت سقطت الحصاة وحب البيع ، وفسر بأن يعترض القطيع من العجم فيأخذ حصاة ويقول : أى شاة أصابتها ههنا لك بكذا .

وهذه الصور كلها فاسدة لما تتضمن من أكل المال بالباطل ، ومن العرر والخطر الذى هو شبيه بالقمار ، ولذلك أبطلتها الشريعة ، وكان أكيدر صاحب دومة الجندل يرمى الناس ويقوم بأمرهم أول يوم فتقوم سوقهم إلى نصف

الشهر، وربما علب على السوق بو كلب فيعشوههم ويتولى أمرهم يومئذ بعض رؤساء بني كلب، فتقوم سوقهم إلى آخر الشهر.

ومنها «سوق هجر» اسم لجميع أرض البحرين، وكانوا يتقلون إليها في شهر ربيع الآخر فتقوم سوقهم بها، وكان يعشوههم ويتولى أمرهم المدر بن ساوي أحد بني عبد الله بن دارم، وقد أرسل إليه رسول الله ﷺ — كتابا يدعو فيه إلى الإسلام، وقد دخل في دين الله.

ومنها سوق عمان وكانوا يرتحلون من سوق هجر فتقوم بها سوقهم إلى أواخر جمادى الأولى.

ومنها «سوق المُشَقَّر» حصن بالبحرين كان فيه سوق للعرب تقوم من أول يوم من جمادى الآخرة، وكان يبيعهم بالملامسة والإيما، والهمهمة خوف الخلف والكذب، وبيع الملامسة على أوجه، وهي أن يأتي ثوب مطوى أو في طلعة فيلمسه المشتري فيقول له صاحب الثوب: بعته بكذا، بشرط أن يقوم لمسك مقام بطرك ولا خيار لك إذا رأته. الوجه الثاني أن يجعل النفس للنفس يباع بعير صبيعة زائدة، الوجه الثالث أن يجعل النفس شرطاً في قطع خيار المجلس وغيره؛ وهو أيضا من البيوع التي أبطلها الإسلام.

ومنها «الشَّحْر» ساحل البحرين عُمان وعدن، تقوم في النصف من شعبان، وكان يبيعهم في هذه السوق أيضا برمي الحصاة وإلقاء الحجارة كما في سوق دومة الجندل.

ومنها «سوق عدن» كانوا يرتحلون من الشحر فيزلون هذا الموضع، فتقوم سوقهم بها إلى أيام من رمضان، فتشترى التجارات وأنواع الطيب.

ومنها «سوق صعاء» كانوا إذا ارتحلوا من عدن والشحر تقوم سوقهم بصعاء في النصف من شهر رمضان إلى آخره. وصعاء من أطيب بلاد اليمن،

ومنها كان يجلب الأدم ( الحلد المدبوغ ) والرود ، وكانت تجلب إليها من معافر وهو بلد كان في اليمن .

ومها « سوق ذى الحار » كانت بإحابة عرفة إلى جانبها .  
ومنها « سوق محبة » وهى التى عاها نلال مؤذن الرسول بقوله متشوقا إليها بعد المحرة :

وهل أردن يوما مياه مجنة      وهل يدون لى شامة وطفيل  
وكانت تقوم سوقهم فيها قرب أيام موسم الحج ويحضرها كثير من قبائل العرب .

ومها « سوق حُباشة » كانت فى ديار بارق نحو قوما من مكة إلى جهة اليمن ، ولم تكن من مواسم الحج وإنما كانت تقام فى شهر رجب .

ومها « سوق عكاظ » ، وهو موسم معروف للعرب ، بل كان من أعظم مواسمهم وأسواقهم ، وهو محل فى واد بين محلة والطائف وهو إلى الطائف أقرب بينهما عشرة أميال ، وهو وراء « قرن المنازل » بمرحلة من طريق صعاء ، وكان المكان الذى يجمعون فيه مه يقال له الابتداء ، وكانت هناك صحور يطوفون حولها وكانوا يتبايعون فيها ويتماخرون ويتحاجون وتنشد الشعراء ما تجد لهم .  
وفىها كان يخطب كل خطيب مصتقع ، وفىها علفت القصائد السبع الشهيرة افتخارا بفصاحتها على من يحضر الموسم من شعراء القبائل ، وكان كل شريف إنما يحضر سوق بلده إلا سوق عكاظ فإنهم كانوا يتوافدون بها من كل جهة ، فكان يأتها قريش وهوازن وسليم والأحاشى وعقيل والمصطلق وطوائف من العرب .

وكانت العوائد على القروض معترفا بها فى بابل وفى الإمبراطورية الرومانية فى أيام وثيتها وأيام اعتناقها للمسيحية ، وفى إيران وفى بلاد العرب فى الجاهلية .

وإن الأستاذ أنور إقبال قرشى فى كتابه الإسلام ونظرية الفائدة يقول : « لقد كان إقراض القود بفائدة عملاً مموعاً عند الإغريق ، فأرسطو الذى كانت لأحكامه الفعالة أثرها العظيم على الأجيال التالية ذم الفائدة بكلمات بالغة القوة ، فقد شبه المال بدحاجة عاقر لا تبيض ، والعرض الأوحى من استخدام المال عند أرسطو هو تسهيل التبادل وإشباع الاحتياجات الشرىة ، لقد كان هذا عده هو الغرض الطبيعى الأسمى للمال . فالمال لا يمكن استخدامه مصدر التزايد ، أى الازدياد بالفائدة ، أى أن تزايد المالك بالفائدة كان أغرب وسائل اكتساب المال ، إن قطعة من القود لا يمكن أن تلد قطعة أخرى ، تلك كانت عقدة أرسطو ، والنتيجة الواضحة أن الفائدة حائرة ، وقد دم أفلاطون أيضاً الفائدة » .

ويقول : « حرمت الإمبراطورية الرومانية فى عهودها الأولى تقاضى أية فائدة ، لكن انقضاء جعلت تظهر تدريجياً مع اتساع رقعة الإمبراطورية ونشوء فئات التجار ، غير أن قيوداً شديدة فرضت على معدلات الفائدة وكان تنفيذها يراقب بدقة ، ولقد كان الرومان هم أول أمة شرعت قوانين لحماية المدنيين » (١) .

إن أرسطو قد انتقد الفائدة ، وكذلك فعل أفلاطون ، وليس معنى ذلك أنها كانت محرمة عند الإغريق ، هو كانت محرمة لما كان هناك من سبب لانتقادها . أما القول بأن الإمبراطورية الرومانية حرمت الفائدة فى عهودها الأولى فقول مردود ، فالفائدة كانت سائدة منذ نشأة الدولة الرومانية ؛ وكذلك القول بأن الرومان هم أول أمة شرعت قوانين لحماية المدنيين بحاق الحقيقة ، فالدولة البابلية هى أول دولة فى التاريخ بطمت الفائدة وعملت على حماية المدنيين قدر المستطاع

(١) الإسلام والربا — تأليف إقبال قرشى — ترجمة فاروق حمى . ( مكتبة مصر ) .

من المراهبين، وإن قانون حموراني حدد سعر العائدة قبل أن تنشأ الدولة الرومانية. أما في جزيرة العرب في الجاهلية فقد كانت الفوائد مركبة، وكانت تتضاعف كل سنة، وإن الإسلام هو الدين الذي حرم الربا تحريماً قاطعاً، وساقش هذا الموضوع في هذا البحث عندما نتحدث عن المال في الإسلام.

لم يكن للعرب نقود خاصة بهم قبل الإسلام، ولا في زمن الرسول — صلوات الله وسلامه عليه — والخلفاء الراشدين. فقد كانت العملة الرومانية والعملة الفارسية هي العملة السائدة في مكة والمدينة والطائف وأسواق العرب، وكان عبد الله بن الزبير أول من استعمل الدراهم المقوشة أيام مفاقسته لمعاوية بن أبي سفيان على الخلافة، فكتب على أحد وجهي الدرهم «محمد رسول الله» وعلى الوجه الآخر «أمر الله بالوفاء والعدل».

وكان هم الأمكاسة والأباطرة ملء حزائهم بالذهب والفضة للإنفاق على الجيوش وأبهة الملك وعظمت، فكانت الضرائب الجائرة التي تنقض طهر الشعب، فويرر المالية في فارس يتولى رئاسة الضريبة العقارية، ويقع عبء هذه الضريبة على الزراعة، ولما كانت الضريبة تفرض حسب الخصوبة وجودة زراعة القرى أو رداءتها، فقد أصبح عليه أن يسهر على زراعة الأرض ورعاها وغير ذلك. ولم يكن اختصاصه يشمل الضريبة العقارية وحدها، بل وسع الضريبة الشخصية أيضاً، فكان رئيس كل من يمتن حرفة يدوية — عبيداً أو حراثين أو تجاراً. وكانت المصادر الرئيسية للدخل في الدولة تتكون من الضريبتين العقارية والشخصية، وكانت الضريبة الشخصية تحدد مرة واحدة بمبلغ محدد، وعلى السلطات المختصة أن تورعه بقدر استطاعتها بين دافعي الضرائب. وكذلك كانت الضريبة العقارية تحمي بنفس الطريقة، فإن التقدير يتم حسب ما تنتجه الأرض من غلات، وعلى كل قرية أن تدفع من السدس إلى الثلث حسب خصوبة

## الأرض .

وكان تحصيل الضرائب وتوزيعها سببا في الحور وسوء الحسيلة من ناحية الموظفين ، ولأنه تعا لهذه الطريقة كانت مبالغ الدخل تتفاوت كثيرا من سنة لأخرى ، فإنه كان من غير الممكن عمل حساب تقريبي مقدما للحالة المالية واستخدام ما يحبى بها ، ومن ناحية أخرى كانت الرقابة على ذلك غاية في الصعوبة وكان ينتج عن ذلك غاسا أن تفاحى الحرب الدولة فيعوزها المال ، وفي هذه الحالة كان ينبغي عرض ضرائب استثنائية ، وكان عبثها القادح يقع غالبا على الأقاليم العربية الغنية ، وخاصة العراق ( بلاد بابل ) .

ويضاف إلى الضرائب المنظمة الهبات العادية ، والتي يحسب منها التحف التي تقدم للملك — حرا — في عيدي السوروز والمهرجان ، وكذلك كان دخل الجمارك موردا من موارد الدخل .

وكانت نفقات الدولة أول ما تنصب على الحرب ومصاريف البلاط ورواتب الموظفين ، فإذا قامت الدولة بمشروع عام فالجهة التي تستفيد منه تتحمل عبء التمويل ، فكانت تعرض ضرائب استثنائية حتى يتيسر التسديد . وكان الأمر في الإمبراطورية الرومانية لا يختلف في كثير أو قليل عن الأمر في إيران ، فالضرائب الباهظة تكاد تدفع بالولايات إلى هاوية الإفلاس ، وقيصر يحتكر صناعة الحرير ليملاً حزائه بالذهب البصار ، والحرب المشبوبة بين إيران والرومان تلتهم ما في الخرائث ، فتقوم الكنيسة لتمويل الحملات بقروض مقابل فوائد يتفق عليها ، ولا يجد قيصر أمامه إلا الشعب في إمبراطوريته المترامية الأطراف ينتز منه عرق الخبين وما يدحر للأيام .

وجاء الإسلام ولم يطر إلى المال نظرة الأباطرة والأكاسرة ، فلم يجعله إلا لله انعمود الذي تعو له الجباه ، بل جعل له وظيفة اجتماعية هدفها إسماع الناس .



والإسلام أول نظام في الوجود وضع المال في خدمة الجماهير وأنصف بحق الفقراء من الأغنياء ، وأرهب حس الحياة فكانوا أماء رحماء ، فقد بعث الله رسوله — ﷺ — هاديا ولم يبعثه جاييا .

وداع أمر الإسلام وعدله وسماحته في الولايات الرومانية والولايات الفارسية ، فيسر ذلك لجيوش الإسلام فتح الشام ومصر والعراق وشمال أفريقيا ، فأهالي تلك البلاد كانوا يرحدون بالفاتحين طلبا للعدل وإن كانوا على دين الرومان أو الفرس .

واستمر النظام المالي في الإسلام فريدا في بابه تسعده الدول الإسلامية ، بينما سارت الدول الأخرى في طريقها ؛ الشعوب تتعارف ، وطرق المواصلات تعبد ، والتجارة تشبط ، ومعدلات الفوائد تتأرجح بين الريادة والتقصان حسب الأحوال الاقتصادية في العالم ، والمدينون يقعون تحت وطأة الظلم الجائرة اتى تشرع لخدمة الأقوياء ، وعبادة المال تتأصل في النفوس ، وجهود تبذل لجمع ائدل وانتهاز الفرص واستغلالها استغلالا أتابيا ، فيشتد عود الرأسمالية ويتكون نظام رأسمالى يستعمل الطبيعة والإنسانية ، ويرعرع الاستقرار الاجتماعى ، ثم تنطلق نزعاتها المخربة من عقالها لتفتك بالمجتمع .

وقام بعض الاقتصاديين في القرن الثامن عشر برباكون الرأسمالية ويشرعون أقلامهم للدفاع عنها ، وقلسفوا النظام الرأسمالى الحرفقالوا بوجوب ترك الأفراد أحرارا لتحقيق مصالحهم الشخصية ؛ فهم يختارون حرفتهم أو نشاطهم ولهم حرية التملك وحرية العمل . ولا يحد من هذه الحرية إلا شرط واحد هو عدم تعارض سلوكهم مع تحقيق الأفراد الآخرين لمصالحهم الذاتية .

فالتدخل الحكومى يجب أن يكون فى أضيق نظام ممكن سواء فى ميدان الإنتاج أو فى ميدان التوزيع ، فالإنتاج فى مظهرهم ينظم نفسه بنفسه ولا يجب أن

تتدخل الحكومة إلا إذا كان هذا التدخل في صالح المجموع .  
والمردية هي أحد أركان هذا النظام الرأسمالي الحر ، فينبغي السعي إلى تحقيق أقصى سعادة ممكنة للفرد .

ونظريتهم في التوافق تقول : ليس هناك تعارض بين مصلحة الفرد ومصلحة المجموع ؛ فالجتماع في نظرهم أسرة كبيرة ذات هدف موحد ، وأنه ما دام الفرد يحقق سعادته فإن سعادة المجموع سوف تتحقق ، فالمنفعة الكلية للجميع تتمشى مع المنفعة القصوى للفرد ، فالمصلحة العامة يمكن تحقيقها بفحص دقيق للمصالح المردية ، ويؤمن أصحاب هذه النظرية بأن هذا التوافق يحدث تلقائياً .

ويؤمنون بأن الثقة في المافسة الحرة ، وجهاز الثمن قوة حقيقية موجهة للحياة الاقتصادية ، وأن الربح هو خير حافز على الإنتاج والتقدم الاقتصادي . والقوانين التي تحكم هذا النظام إنما تشتق في نظرهم من نظام طبيعي خير ، فالإنسان لو ترك وشأنه لن يحقق منفعته ومصلحته الشخصية فحسب ، بل سوف يعمل على تحقيق الصالح العام ، فحوافر الإنسان على التصرف لا تجعل مصلحة الفرد تتعارض مع مصلحة المجموع ، فسلوك الإنسان فيه نزعات طبيعية كحب النفس والأثرة والعطف على الغير والرغبة في العمل والشعور بالفضيلة والرغبة في أن يكون حراً . وهذه الدوافع من التوازن بحيث تجعل الفرد وهو بسبيل تحقيق مصلحة نفسه إنما يحقق مصلحة الغير ، فالأثرة وشهوة حب النفس يقابلها الشعور بالعطف . فالنظام الطبيعي بالرغم من بساطته إلا أنه يحقق مصلحة المجتمع ، فهو صادر عن الميول الطبيعية للإنسان ، وإن تدخل الأنظمة الوضعية مع النظام الطبيعي تعوق إيجاب هذا النظام لآثاره الحميدة ، وهذا النظام الطبيعي يفوق أى نظام آخر من عمل الإنسان .

ومن ثم نجد أن الحكومات تخدم المجتمعات على نطاق أكبر لو أنها لم تتدخل في

حرية الأفراد ، فهذه النظرية لا ترى خيراً في تدخل الدولة في ميادين الأعمال ، وهي لا توافق على القيود والتنظيمات الموضوعة للأجور ، وهي تنادى بالقضاء على جميع مظاهر الاحتكار في شئون العمال أو غيرها ، فالمنافسة غير امقيدة أو المشوبة بأى شائبة هي وحدها القوة الاجتماعية المنظمة للحياة الاقتصادية وتحقيق المنافسة الحرة ، وإعلاء شأنها هو الشرط الرئيسى لتقدم الاقتصادى . وجاءت الاشتراكية تحاول تضييد ما حنفته الرأسمالية من جراح ، فادى رسل الاشتراكية بتقويض النظام من الجدران ، وقالوا إن « الأمة » فكرة اخترعها الرأسماليون ، وإن « الوطن » مجرد وسيلة يستعملها البرجوازيون لاستغلال العمال ، أما القانون فهو سلاح يفرض على الطبقة العاملة أن تظل في بؤسها ، والدين مجرد محمل للمحماهير ، والمدارس حقول لثرية العبيد ؛ فألغت الاشتراكية المادية الملكية الفردية وجعلت العنف قانونها الثورى ! وقد قال مستر تشرشل عن الرأسمالية والاشتراكية : « الرأسمالية توريع الخير على الناس دون مساواة ، وأما الاشتراكية فتوريع البؤس على الناس بالتساوى ، فلحاول إذن أن نتحد نظاما يحقق أكبر خير لأكثر عدد من الناس » .

فهل المسيحية تستطيع أن تحقق هذا النظام المشود ؟ فلصغ إلى ما قال ماركس وأنجيز عن ذلك : « لقد كان أمام المبادئ المسيحية الاجتماعية فرصة ثمانية عشر قرناً للتطور ، ولن تحتاج إلى تطور آخر على يد القسوس والمشرين . وقد أباحت هذه المبادئ الرق في العالم القديم ، وغطت عبودية الإنسان في الأرض في العصور الوسطى ، وهي على استعداد إذا لزم الأمر للدفاع عن ظلم الطبقات العاملة مهما أظرفت جباهها ، وتعاليم المسيحية الاجتماعية لاتعارض في وجود طبقة حاكمة ذات سلطان ظالم ، وكل ما تقدمه للناس هو أمل المتقين في أن يتحول الحاكمون إلى الخير . والمبادئ الاجتماعية المسيحية نقل مشكلة علاج

أمر اص اجتماع إلى العالم الآخر وترر بدنك دوام هذه الأمر اص على الأرض ،  
والمادى الاجتماعية المسيحية تعبر أن شرور الظالمين التى تقع على المظلومين إنما  
هى عقاب لهم عن ذنب أتوه أو متاعب احتارت حكمة الله التى لا يعرفها أن تقع  
على المختارين من عباده ، والمادى الاجتماعية المسيحية تبشر بالحبس والاعطاط  
بالعس وقول الأمر الواقع والخصوع والذلة وبالاختصار كل الصفات الدنيا ،  
وطبقة العمال لا ترضى أن تعامل هذه المعاملة .

إساحتاح إلى الشجاعة والثقة والكرباء والاستقلال أكثر مما يحتاج إلى الحيز ،  
والمبادئ الحلقية المسيحية ملتوية وعبر صريحة ، ولكن طبقة العمال ثورية هـ .  
وحد ماركس وأنجلز وزعماء الشيوعية هذه المثالب فى المسيحية فكفروا  
بها ، فهل يدافع الإسلام عن ظلم الطبقات العاملة ؟ وهل إذا وجد السلطان  
الظالم يأمر الإسلام أتباعه أن يقعوا مكتوف الأيدى دون أن يحلوا طاعته من  
أعناقهم ؟ وهل يقبل الإسلام مشاكل علاج أمر اص اجتماع إلى يوم الحساب ؟  
هل يرى فى شرور الظالمين للمظلومين عقابا للمظلومين عن ذنب اقترفوه ؟ إن  
الإسلام يعالج شئون الدنيا مثلما يعالج شئون الآخرة ، فهو دينا ودين ، يساوى  
بين الخاضعين لأحكامه فى الحقوق المدنية والتأديبية بالعدل المطلق بين المؤمن  
والكافر ، والر والفاجر ، والمثلث والسوقة ، والعسى والفقير ، والقوى  
والضعيف . الناس لآدم والمؤمنون إخوانة والناس سواسية أمام الشريعة العادلة ،  
لصاحب العمل حقوق وعليه واجبات ، وللعامل حقوق وعليهم واجبات ، لا  
تملق لطبقة على حساب طبقة ، بل العدل المطلق للجميع . لا فضل لأحد على أحد  
إلا بالتقوى . لا المال يرفع صاحبه ولا الفقر يخفض من شأن الفقير . إنه دين يلتقى  
فيه المثالية بالواقعية ، وتمتزح فيه الروحانية بالمادية ، ويسعى فيه المرء لخير الدنيا  
والآخرة ، ويحاول أن يصمم فى إهابه السماء والأرض . إنه دين العقل والحكمة

والفقه، دير الفطرة؛ ﴿لو كنا نسمع أو نعقل ما كنا في أصحاب السعير﴾ (١).  
هدم المفكرون المسيحيون الدين لأنه يقف في سبيل التقدم ويقف في سبيل  
التطوير ولا يحقق الخير العام للبشرية. فلماذا يعكر بعض المسلمين في الهجوم على  
الدين دون أن يحاولوا أن يفتحوا أعينهم على ما فيه من هداية وسياسة وسيادة  
ورعة وما يحقق الخير العام للجميع؟ إنه التقليد والافتان بكل ما يأتي من العرب  
وإن كان فيه الدمار والشقاء والضياح والعوضى.

ترك المفكرون المسيحيون الدين وبنوا الآلهة، ولما كان الإنسان لا يستطيع  
أن يعيش بلا إله معبود فقد عبدوا الذهب وساقوا الناس بأفكارهم إلى عبادة المال  
وتقديسه، وجعلوا الجوع القوة المحركة للنشاط البشري، والحاجة المادية  
للإنسان القدم الذي يسجل به التاريخ، فانطلقت كفاءات هائلة تستغل الطبيعة  
دون أن تتطور التطور الخلقى والنفسي الذي يتلاءم مع الانطلاقة العظيمة،  
فمحرت النفس الإنسانية عن أن تلحق بالتقدم الحيار الذي حققه الاقتصاد  
والسياسة والعلم، فكان الصياح والشقاء والدموع والقلق والخوف الدائم من  
المستقبل المجهول.

وصل الإنسان إلى القمر ولم يكتشف بعد كيف يقاوم الزكام، وصنع قنابل  
درية كافية لدمار العالم ولم يحاول أن يريد في رقعة الأرض المنزرعة ليوفر القوات  
للذين يموتون جوعاً كل يوم في أرض البؤس والشقاء، وتعددت سبل الاتصال  
بين الشعوب وقربت المسافات ولم تتألف القلوب بل زادت نفورا، ولم يصبح  
البشر أمة واحدة، بنعمة الله إخوانا، بل شعوبا متعادية متصارعة على الحياة، وقد  
خلق الله الأرض وجعلها تكفي الناس جميعا أحياء وأمواتا، ولكن الناس أبوا

إلا الضياع فلا حرية ولا إحياء ولا مساواة .

إن الرأسمالية ظلم للعقراء وعدوان صارخ على الإنسانية واضطهاد لها وتهديد للسلام الاجتماعى ، وإن الاشتراكية العلمية قد جعلت السعادة المادية هدف الحياة الأوحد فحولت هى والرأسمالية الناس جميعا إلى عبيد للمال . وقد قال بيتشه فى كتاب إرادة القوة : « إما نضاح لكى نحل عقدة المال إلى ثورة وتحديد كامل للمجتمع ، وقل أن توضع الحياة الاقتصادية فى مكانها المتواضع الذى يماسها يجب أن تخضع للحياة الخلقية والروحية فى الجماعة ، ويجب أن تكون العدالة لا الثروة مقياس المنفعة ، العدالة ؟ إنها على النقيض من روح الرأسمالية السائدة ، والاشتراكية ليست سوى تقليد العمال لساداتهم تقليد القرود ، وإذا أردنا أن نعالج العمال من داء الاشتراكية فلا بد أن تعالج الطبقات الراقية نفسها من داء الرأسمالية » .

هذا ما قاله نيتشه ، وأنا أقول إن الأمر لا يحتاج إلى ثورة بل عودة إلى النظام المالى فى الإسلام ، ففيه محاسن الرأسمالية دون عيوبها ومحاسن الاشتراكية دون عيوبها ، والمال فى الإسلام ليس معبودا بل إنه فتنه ، ولا يقوم بوظيفة اقتصادية وحسب بل إن وظيفته فى المقام الأول وظيفة اجتماعية تستهدف الخير العام للجميع .

إذا تر كسا تعريف « المال » الاقتصادى أو القابولى بمكسا أن نقول إن المال هو ما يستحوذ عليه الإنسان من طيبات الله ، فالهواء وإن كان ذا قيمة لا نتفرد لأنه بدونه تنوقف الحياة ، فقد قضت حكمة الله أن يكون مخلوقاته جميعا ، أن يكون للخير العام وأن يستحيل على الإنسان أن يستحوذ عليه ، فهو ليس مالا ، أما الأرض وما عليها من نباتات وحيوانات ، وما فى بطنها من زيوت ومعادن وأحجار كريمة ، وكل الطيبات ، فهى مال . ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُلُوا مِن طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ

واشكروا لله ﴿١﴾. ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْفَقُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ﴾ ﴿٢﴾. فإِنَّهُ  
قَدْ أَهْلَ لَنَا الطَّيِّبَاتِ وَحَرَّمَ الْخَبَائِثَ ، نَكَسِبُ طَيِّبًا وَنَنْفِقُ طَيِّبًا فَتَطْلُبُ أَنْفُسُنَا  
وَتَتَأَلَّفُ قُلُوبُنَا وَتَصْبَحُ بِنِعْمَةِ اللَّهِ إِخْوَانًا .

وَالْمَالُ فِي الْإِسْلَامِ لَيْسَ مَالُ أَحَدٍ مِنَ الْبَشَرِ وَلَكِنَّهُ مَالُ اللَّهِ وَالنَّاسِ مُسْتَخْلَفُونَ  
فِيهِ ، فَلَا يَبْعَى كَسْبُ الْمَالِ إِلَّا مِنَ السَّبِيلِ الَّتِي يَحْدُدهَا صَاحِبُ الْمَالِ وَأَنْ يَفْقُ فِي  
السَّلِ الَّتِي يَحْدُدهَا لِإِتِّفَاقٍ ، فَإِنْ أَسَاءَ الْمُسْتَخْلَفُ فِي مَالِ اللَّهِ وَلَمْ يَوْفِهِ حَقَّهُ  
فَلِلَّهِ أَنْ يَنْزِعَ ذَلِكَ الْمَالُ مِنْهُ وَأَنْ يُوْجِهَهُ لِلْخَيْرِ الْعَامِ . فَالْحُكُومَةُ هِيَ السَّاهِرَةُ  
عَلَى تَفْهِذِ أَوْامِرِ اللَّهِ وَنَوَاهِيهِ ، فَإِنْ لَمْ تَقُمْ بِوَاجِبِهَا فَعَلَى الشَّعْبِ أَنْ يَنْحِيهَا عَنْ  
الْحُكْمِ ، فَإِنْ قَصَرَ الشَّعْبُ فَإِنَّ اللَّهَ يَذْهَبُ الْجَمِيعَ وَيَأْتِي بِخَلْقٍ جَدِيدٍ .

﴿وَلِيَسْتَعْمِفَ الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ نِكَاحًا حَتَّى يُعْهِمَهُمُ اللَّهُ مِنْ فَصْلِهِ وَالَّذِينَ  
يَتَنَفَّوْنَ أَيْنَمَا كُنْتُمْ أَيْمَانُكُمْ فَكَاثَرُواهُمْ إِنْ عَلِمْتُمْ فِيهِمْ خَيْرًا وَآتَوْهُمْ مِنْ مَالِ  
اللَّهِ الَّذِي آتَاكُمْ﴾ ﴿٣﴾ .

﴿آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَأَنْفَقُوا مِمَّا جَعَلَكُمْ مُسْتَحْلِفِينَ فِيهِ فَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ  
وَأَنْفَقُوا لَهُمْ أَجْرٌ كَبِيرٌ﴾ ﴿٤﴾ .

قَضَى الْإِسْلَامُ عَلَى عَادَةِ الْمَالِ وَحَدٍّ مِنْ طَفْيِ الْفُرُوعِ ، فَالْمَالُ فَتْنَةٌ وَزِينَةٌ فِي  
الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَاخْتِبَارٌ . ﴿الْمَالُ وَالنَّسْلُ زِينَةُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَالْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ خَيْرٌ  
عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَخَيْرٌ أَمَلًا﴾ ﴿٥﴾ ، ﴿أَيُّحْسِبُونَ أَنَّمَا نُمِدُّهُمْ بِهِ مِنْ مَالٍ وَبَيْنَ . نَسَارِعُ  
لَهُمْ فِي الْخَيْرَاتِ بَلْ لَا يَشْعُرُونَ . إِنْ الَّذِينَ هُمْ مِنْ خَشْيَةِ رَبِّهِمْ مُشْفِقُونَ . وَالَّذِينَ  
هُمْ بِآيَاتِ رَبِّهِمْ يُؤْمِنُونَ . وَالَّذِينَ هُمْ بِرَبِّهِمْ لَا يُشْرِكُونَ . وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا آتَا

(٢) البقرة ٢٦٧

(١) البقرة ١٧٢

(٤) الحديد ٧

(٣) النور ٣٣

(٦) المؤمنون ٥٥ — ٦١

(٥) الكهف

وقبوهم وحلة أنهم إلى ربهم راجعون. أولئك يسارعون في الخيرات وهم لها سابقون ﴿١﴾. ﴿٢﴾ واعلموا أنما أموالكم وأولادكم فتنة وأن الله عده أجر عظيم ﴿٣﴾. ﴿٤﴾ وما أموالكم ولا أولادكم بالتي تقرّبكم عذاباً ربلي ﴿٥﴾. ﴿٦﴾ لتبْلُوْا فِي أَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ ﴿٧﴾. ﴿٨﴾ رَيْنَ لِلنَّاسِ حُبَ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَنِينَ وَالْقَنَاطِيرِ الْمُقَنْطَرَةِ مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ ﴿٩﴾.

إن الإسلام لا يحرم الطيبات : ﴿١﴾ قل من حرم زينة الله التي أخرج لعباده والطيبات من الرزق ﴿٢﴾. ﴿٣﴾ ولكنه يحصد شوكة المال ويحاول أن يقضي على عروره وأن يقاوم اتخاذه العام للصدع الحق والخير : « كلاً إن الإنسان ليطغى . أن رآه استعزى ﴿٤﴾ . ﴿٥﴾ ويل لكل همزة لمزة . الذي جمع مالا وعدده . يحسب أن ماله أخلده ﴿٦﴾ . ﴿٧﴾ إن الذين كفروا يصفقون أموالهم ليصدوا عن سبيل الله فسيصفقونها ثم تكون حسرة عليهم ثم يعلبون ﴿٨﴾ . ﴿٩﴾ » .

كان الظلم الاقتصادي هو السم الذي قضى على جميع الحضارات منذ حضارة بابل ومصر القديمة إلى اليوم ، وكان طغيان المال وغروره هو المعول الذي قوض الإمبراطوريات القديمة والحديثة على السواء ، والدولة المصرية القديمة والإغريق والفرس والرومان قد وصلوا إلى قمة النظام الرأسمالي التي وصلنا إليها وإلى الديمقراطية التي نشهد بها ، وقد اندثرت تلك الحضارات كما ستندثر حضارات الإمبراطوريات الحديثة ، فامشكلة قديما وحديثا واحدة . انعدام

(٢) الأنفال ٢٨

(١) المؤمنون ٥٥ — ٦١

(٤) آل عمران ١٨٦

(٣) سبأ ٣٧

(٦) الأعراف ٣٢

(٥) آل عمران ١٤ .

(٨) الهزلة ١ — ٣

(٧) العلق ٦ ، ٧

(٩) الأنفال ٣٦



الاستقرار الداخلي وطعياً إلى الذهب . إن الكارثة التي تنتظرنا لا مفر منها مادام الناس يشيحون بأوجههم عن الدين ، إنهم كالأطفال الذين يعرضون عن الدواء الذي فيه شفاء أسقامهم ، أو كالطمان الذي يطلق في إثر سراب .

إن المادية قد تحدث المسيحية فلم تستطع المسيحية أن تقف في سبيل ذلك التحدى ، فاهار الحاجز الدينى الذى كان يقف في وجه الجشع والطمع والأثرة وقتل الإنسان لأحبه الإنسان لتحقيق مفعمة موقوتة زائلة ، فهل في الإسلام القوة التى تواحه ذلك التحدى وتلوى ذراع المادية لتعيدها إلى الصراط المستقيم ؟ إن الإسلام يمدح المال فهو من نعم الله ، ولكنه يدم طعيانه والبحل به والعطسة لامتلاكه والرياء في إنفاقه ، فأنه يقول في مدح المال : ﴿ قُلْتُ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ إِنَّهُ كَانَ غَفَّاراً . يُرْسِلُ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَاراً . وَيُمْدِدْكُمْ بِأَمْوَالٍ وَيُبْنِ وَيَجْعَلْ لَكُمْ جَنَّاتٍ وَيَجْعَلْ لَكُمْ أَنْهَاراً ﴾ (١) . ﴿ قَالَ اهْبِطْ مِنْهَا حَمِئاً بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ فَأَمَّا بَئْسَ تِلْكَ الْأُمَّةُ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ هُدًى وَلَا ضَلَالاً يَتَّبِعُونَ الْهَوَىَّ وَالْهَوَىَّ يَدْعُوهُمُ إِلَى الْغِيْءِ وَمَنْ أَعْرَضَ عَنْ ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكاً ﴾ (٢) .

فجاء اتباع هداية الدين في الإسلام الحفظ من شقاء الدنيا والعوز بنعمة المعيشة الراضية فيها ، وجزاء من أعرض عنها الشقاء ومعيشة الفسك فيها : ﴿ وَأَمَّا لِمَا سَمِعْتُمُوهُ يُدْعَى آمَنَ بِهِ فَمَنْ يُؤْمَرْ بِهِ فَلَا يَخَافُ يَحْزَانًا وَلَا رَهَقًا ﴾ (٣) . ﴿ وَأَنْ لَوْ اسْتَقَامُوا عَلَى الطَّرِيقَةِ لَأَسْقَيْنَهُمْ مَاءً عَذْقًا ، لَنَفْتَنَهُمْ فِيهِ وَمَنْ يُعْرِضْ عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِ يَسْلُكْهُ عَذَاباً صَعَدًا ﴾ (٤) . ﴿ وَإِنْ حَفِظْتُمْ عِيْلَةً فَمَوْفٍ بِعَيْكُمْ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ ﴾ (٥) .

(٢) طه ١٢٣ ، ١٢٤

(١) نوح ١٠ — ١٢

(٥) التوبة ١٢٨

(٤) الجن ١٦ ، ١٧

(٣) الجن ١٣

والإسلام يعرف جيدا ضرورة دوران المال وأنه كالدَّم لا بد أن يدور دورته الكاملة في الجسم ليظل معافي يؤدي كل عضو فيه وظيفته على خير وجه ، لذلك ذم الحبل وحرم الكثر وحض على الإنفاق : ﴿ ولا تحسبن الدين يمحلون بما آتاهم الله من فضله هو حيرا لهم بل هو شر لهم سيطوقون ما بخلوا به يوم القيامة ﴾ (١) . ﴿ والذين يكررون الذهب والعصاة ولا يعفوها في سبيل الله مبشرين بعداب إليهم . يوم يحسب عليها في نرجسهم فتكوى به جباههم وجوبهم وظهورهم هذا ما كنتم تلتمس أنفسكم فندو قوما ما كنتم تكذبون . ﴾ (٢) . ﴿ ها أنتم هؤلاء تَدْعُونَ لِنُسْفِقُوا في سبيل الله فممنكم من يبخل ومن يبخل فإنما يبخل عن نفسه والله الغني وأنتم الفقراء وإن تتولوا يستبدل قوما غيركم ثم لا يكونوا أمثالكم ﴾ (٣) . ﴿ مثل الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله كمثل حبة أبتت سبع مسابيل في كل مسلة مائة حبة والله يضاعف لمن يشاء والله واسع عليم . الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله ثم لا يتبعون ما أنفقوا مما ولا أدى لهم أجرهم عد ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون . قول معروف ومغفرة خير من صدقة يتبعها أدى والله غني حلیم . يا أيها الذين آمنوا لا تبطلوا صدقاتكم بالبن والأذى كالذي ينفق ماله رثاء الناس ولا يؤمن بالله واليوم الآخر فمثلته كممثل صفوان عليه تراب فأصابه وابل فتركه صلدا لا يقدرون على شيء مما كسبوا والله لا يهدي القوم الكافرين . ومثل الذين ينفقون أموالهم ابتغاء مرصاة الله وتبنيانا من أنفسهم كمثل حبة برودة أصابها وابل فأتت أكلها ضعفين فإن لم يصبها وابل فمثل والله بما تعملون بصير . أيود أحدكم أن تكون له جنة من نخيل وأعناب تجري من تحتها

الأسهار له فيها من كل الثمرات وأصابه الكبر وله ذرية ضعفاء فأصابها إعصار فيه نار فاحترقت كذلك يبيى الله لكم الآيات لعلكم تتذكرون . يا أيها الذين آمنوا أنفقوا من طيبات ما كسبتم ومما أخرجنا لكم من الأرض ولا تيمموا الخبيث منه تففقون . ولستم بأحديه إلا أن تغمضوا فيه واعلموا أن الله غنى حميد . الشيطان يعدكم الفقر ويأمركم بالمعشء والله يعدكم مغفرة منه وفضلاً والله واسع عليم ﴿١﴾ .

ولا يقلل الإسلام أن يكون المال في أيدي فئة من الناس لا يففقونه في الخير العام . ما أفاء الله على رسوله من أهل القرى فله وللرسول ولذى القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل كى لا يكون دولة بين الأغنياء منكم ﴿٢﴾ . ولا يثير طبقة على طبقة ولا يرصى عن حمامات الدم ، فالمؤمنون إحوة : « إنما المؤمنون إحوة فأصلحوا بين أحويكم » ﴿٣﴾ . وهم إخوان في الدين قد ألف الله بين قلوبهم فأصبحوا بنعمته إخواناً ، يؤثرون على أنفسهم ولو كانت بهم خصاصة ، لا يشتررون الحياة الدنيا بالآخرة ولا يفسكون دماءهم ودماء الناس بغير حق في سبيل ثورة عارمة قد تكون ظالمة ، ثورة تخرجها شهوات الانتقام ونزوات أحقاد قلوب مريضة أعماها الغرض .

والإسلام لا يرصى عن الطغيان فسواء عنده طغيان الرأسماليين أو طغيان العمال ، فهو يقدس العدل ويعطى كل ذى حق حقه ، ويضرب على أيدي العابثين بلا تفريق ، فيقدم للناس حياة أكثر خصاً وغنى ، ويشبع كل هم الإنسان إلى العدل المطلق والحياة الحرة الكريمة للناس ، كل الناس : ﴿ اعدلوا هو أقرب

(١) البقرة ٢٦١ — ٢٦٨ (٢) الحشر

(٣) المحرات ١٠

للتقوى ﴿١﴾. ﴿فلا تتبعوا الهوى أن تعدلوا﴾ (٢). ﴿ولا يجرمكم شأن قوم على ألا تعدلوا﴾ (٣). ﴿وإذا حكمتم بين الناس أن تحكموا بالعدل﴾ (٤). ﴿إن الله يأمر بالعدل والإحسان وإيتاء ذى القربى﴾ (٥).

والمال في الإسلام عقيم لا يلد وحده ، بل لا بد من أن يتروح العمل لئلا يفسد بشجرة ، وله أن يشترك في هذه الثمرة سواء أكانت حلوة أم مرة . فإذا كانت الثمرة كسبا شارك في الكسب ، وإذا كانت حسارة تحمل نصيبه منها . وحكمة ذلك أسألو وضعنا المقاطير المقطرة من الذهب والفضة فوق سطح قطعة أرض بور مثلا ، فستظل الأرض بورا مادامت يد الشر لم تتعهد بها بالإصلاح . وكذلك الحال إذا وصعناها في مصبع أو متحر فالمال وحده عاجز عن أن يؤدي وظيفة منتجة ، بينما العمل وحده يستطيع أن يثمر فيستحق مكافأة ، يستحق أجرا . أما المال فهو لا يستحق ربا ، بل يستحق نصيبه من المكسب أو الخسارة إذا ما اشترك مع العمل في الإنتاج .

والربا لغة الريادة ، وشرعا عقد على عوض مخصوص غير معلوم التماثل في معيار الشرع حالة العقد ، أو مع تأخير في البدلين أو أحدهما وهو ثلاثة أنواع : النوع الأول ربا المصطل ، وهو البيع مع ريادة أحد العوصيين المتفقين الحسن على الآخر ، كمتقال فضة مثلا بمتقال وربع منها .

والثاني ربا اليد ، وهو البيع مع تأخير قبضها أو قبض أحدهما عند التفرق من المجلس ، أو عند تحاير لزوم العقد فيه ولكن بشرط اتحاد العوصيين علة بأن يكون

(١) المائدة ٨ (٢) النساء ١٣٥

(٣) المائدة ٨ (٤) النساء ٥٨

(٥) البحل ٩٠

كل منهما مضموماً أو نقداً ، وإن اختلف جسماً كذهب بفضة وبر بشعر .  
والثالث ربا النساء ، وهو البيع للمطعومين أو للقددين المتفقى الجنس أو  
المختلفين لأجل كشهراً أو لحظة ، وإن استويا وتقابضا في المجلس كبيع صاع بر  
بصاع بر أو درهم فضة بدرهم فضة ، لكن مع تأجيل أحد العوصين ولو إلى لحظة  
وإن تساويا وتقابضا في المجلس .

وحرم الفلاسفة الأقدمون الربا ولكن ذلك لم يمنع تغلعه في الحياة الاقتصادية  
لكل الشعوب . وكان اليهود فرسان الحيلة على الرغم من أن التوراة قد حرمت  
الربا ، وكما هي عادتهم فقد لعبوا بالأنفاط فأطلقوا على الربا اسم الفائدة وحسبوا  
أهم بدلك قد فروا من العقاب في الدنيا ، فما كانت الآخرة تعنيهم في قليل أو  
كثير .

لا تؤدي الفائدة أى منفعة عامة ولا تحقق رخاء في الدنيا ، بل إنها تنهش بمحالبها  
انقائلة أفئدة المدينين ، ومع ذلك وحدث من يدافع عنها ، فقد قال آدم سميث  
وريكاردو وهما من أبرز من وضعوا علم الاقتصاد : « الفائدة هي التعويض الذى  
يدفعه المقرض عن الربح الذى كان يمكن أن يحققه باستثماره ماله » . وهذا  
الكاتبان لا يفصلان بوضوح بين الفائدة والربح الفاحش لرأس المال . ولننظر ما  
يعنون برأس المال :

لقد استخدم آدم سميث عبارة ( رأس المال العامل ) وهو يعنى بها ذلك الجزء  
من ثروة الفرد الذى يستخدم لا للاستهلاك وإنما لمزيد من الإنتاج ليعود عليه  
بالمال كمكافأة أو كربح . وهو يشمل الآلات والمواد الخام والمباني والطعام  
والكساء . ويمكن تفسيره بأنه بالرغم من الطعام والكساء ، وليس برأس مال من  
وجهة نظر المجتمع إلا أنهما رأس مال من وجهة نظر الفرد . ما دام في وسعه  
إعطائه سلماً للعاملين في الإنتاج وتحقيق ربح من ذلك .

وآراء ريكاردو أيضا هي عين هذه الآراء من الوجهة العلمية .  
إن تزايد المال العامل أو رأس المال كان نتيجة للسحل . وما كان السحل ليمارس  
لولا توقع مكافأة عن التضحية . لذلك كانت العائدة حسب رأى هدين الكتاتيب  
هي المكافأة أو الإغراء الذي يُدفع عن المدحرات . وأصل الأرباح عند سميت هو  
أن تشغيل رأس المال في الإنتاج يؤدي إلى قيمة رائدة للمنتج علاوة على قيمة  
العمل ، ولذلك ليس هناك استعلال للعمل . وقد اعتبر ريكاردو كل رأس المال  
عملا محتزما ونسب كل قيمة إلى العمل . ولقد كان هذا هو الأساس الذي بنى  
عليه كارل ماركس نظرية استعلال العمل في الاقتصاد الرأسمالي . ويفسر آدم  
سميت وريكاردو معدل العائدة ببساطة في تعليقهما بأنه : وقتا يمكن عمل الكثير  
باستخدام المال يمكن إعطاء الكثير من أجل استخدامه <sup>(١)</sup> .

وحرم الإسلام الربا . قال الله تعالى : ﴿ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا لَا يَقُومُونَ إِلَّا كَمَا  
يَقُومُ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبَا وَأَحَلَّ اللَّهُ  
الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا فَمَنْ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّهِ فَاتَّقِهَا فَلَهُ مَا سَلَفَ وَأَمْرُهُ إِلَى اللَّهِ وَمَنْ  
عَادَ فَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ . يَحِقُّ لِلَّهِ الرِّبَا وَبِزَيِّ الصَّدَقَاتِ  
وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ <sup>(١)</sup> . ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ  
الرِّبَا إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا بِحَرْبٍ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَإِنْ تَبِمَ فَنَكِّم  
رَعُوسَ أَمْوَالِكُمْ لَا تَغْلِبُوكُمْ وَلَا تَغْلِبُوكُمْ <sup>(٢)</sup> . وقال تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا  
لَا تَأْكُلُوا الرِّبَا أَضْعَافًا مُضَاعَفَةً وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ . وَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي  
أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ <sup>(٣)</sup> . ﴿ وَمَا آتَيْتُمْ مِنْ رِيبٍ لَوْ أَنَّ أَمْوَالَ النَّاسِ فَلَا يَرِيحُ عِندَ اللَّهِ

(١) الإسلام والربا — تأليف أ. إقبال قرشي — ترجمة فاروق حلمي . ( مكتبة مصر ) .

(٢) البقرة ٢٧٥ ، ٢٧٦ (٣) البقرة ٢٧٨

(٤) آل عمران ١٣٠ ، ١٣١ .

وما آتيتهم من زكاة تريدون وجه الله فأولئك هم المضعفون ﴿١﴾ .  
 وقال السدي — عليه السلام : « الربا سبعون حربا أبسرها أن يكبح الرجل أمه » .  
 وقال — عليه الصلاة والسلام : « إذا ظهر الزنا والربا في قرية فقد أحلوا بأنفسهم  
 عذاب الله » ، « وما من قوم يظهر فيهم الرشا إلا أحدوا بالرب » .

وخطب رسول الله — صلى الله عليه وسلم — أصحابه قال : « إن الدرهم يصيبه الرجل من  
 الربا أعظم عند الله من ست وثلاثين زبية يربنها الرجل ، وإن أرى الربا عرص  
 الرجل المسلم . ومن نبت لحمه من سحت فالنار أولى به » . وقال رسول الله  
 — صلى الله عليه وسلم : « اجتنبوا السبع الموبقات . قالوا : يا رسول الله ما هن ؟ قال : الشرك  
 بالله ، والسحر ، وقتل النفس التي حرم الله إلا بالحق ، وأكل الربا ، وأكل مال  
 اليتيم ، والتولي يوم الزحف ، وقذف المحصنات العافلات المؤمنات » . وقال —  
 صلوات الله وسلامه عليه : « رأيت الليلة رجدين أتياي فأخرجاني إلى أرض  
 مقدسة ، فاطلقا حتى أتيا على نهر من دم فيه رجل قائم وعلى وسط النهر رجل بين  
 يديه حجارة ، فأقبل الرجل الذي في النهر فإذا أراد الرجل أن يخرج رمى الرجل  
 بحجر في فيه فردّه حيث كان ، فحعل كلما جاء ليخرج رمى في فيه بحجر فخرج  
 كما كان . فقلت ما هذا ؟ فقال الذي رأيت في النهر أكل الربا » .

وقال — صلى الله عليه وسلم : « درهم ربا يأكله الرجل وهو يعلم ، أشد من ست وثلاثين  
 ربة » . ولعن رسول الله — صلى الله عليه وسلم — أكل الربا وموكله وكتبه وشاهده وقال : هم  
 سواء .

إن الإسلام حرم الربا لأنه ابتزاز لأموال المدينين ، ولأنه لا يتفق مع مفسمة  
 الإسلام التي تتبادى بالحق والعدل وتحريم الظلم ، ولأن الربا يشجع على إجحاد

طبقة من العاطلين الذين يعيشون على إقراض الناس فائض أموالهم أو ما ورثوه عن آبائهم ، بينما الإسلام يقدس العمل ويحترم العاملين ولا يرضى عن أن يكون في مجتمعهم مصاصو دماء ، إلى أن الذين هم بالليل ومذلة بالنهار ، وما جاء الإسلام إلا ليحافظ على كرامة الإنسان ، والربا يشجع الناس على الإقراض والاقتراض ولا يرحب الإسلام بأن يزداد عدد المدنين من المسلمين لأن الدين يقضى على شرف الإنسان ويهدر كرامته ويريق ماء وجهه ، والإسلام يريد لأتباعه العزة والكرامة والشرف .

ولا صلة بين تحريم الربا ودم المال ، فأن الله تعالى قد سمى المال حراماً ، وقد قال — عليه السلام : « نعم المال الصالح للرجل الصالح » . وقال — عليه السلام : « كاد الفقر أن يكون كفراً » . والمال في الإسلام حادوم ولا حادوم له ، فهو ضرورة بقاء البدن الذى هو ضرورة كمال النفس ، فالمال آلة ووسيلة إلى مقصود صحيح ، أما الربا فهو مفسدة ، فمن أخذ من الدنيا أكثر مما يكفيه فقد أخذ حتفه وهو لا يشعر . ولما كان الربا هو أيسر سبيل لكسب المال فهو غالباً ما يصرف في الشهوات وتحصيل اللذات ، ومن كثر ماله كثرت حاجته إلى الناس ، ومن احتاج إلى الناس فلا بد أن يافقهم ويعصى الله في طلب رضاهم فيصطلق في طريق الهلاك .

وأحد الربا يملأ قلوب المديين بالعداوة للمرايين والحقود والخسد ، مما يعسد العلائق الطيبة بين أفراد المجتمع الواحد ، بينما أسمى أهداف الإسلام سلامة المجتمع من الحقود والكراهية والعضاء وسريان الحب والود بين الناس : « مثل المؤمنين في توادهم وتراحمهم كمثل الجسد الواحد ، إذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الجسد بالسهر والحمى » .

والربا لا يعكر الاسجام الاجتماعى وحسب ، وهو ليس بدخل غير مكسب فقط ، بل إنه يفضى إلى العدوان الاقتصادى بريادة ثروة المرائى على



حساب المدين ؛ لذلك قال الله تعالى في كتابه العزيز : « يحق الله الربا ويرى الصدقات والله لا يحب كل كفار أثيم » (١) . ولم يقتصر ضرر الربا على سيطرة أفراد على أفراد بل تجاوز ذلك إلى سيطرة دول دائنة على دول مدينة مما يؤدي إلى شعور بالمرارة بين المدينين ، الأمر الذي قد يقضى إلى عداوة مستترة سرعان ما تكشف عن وجهها .

والإقراض في الإسلام معونة وليس عملية تجارية لأن الإسلام دين الأخلاق قبل كل شيء ، ولأن رسول الإسلام عليه السلام قد بعث ليتمم مكارم الأخلاق . وإنه من مكارم الأخلاق مد يد العون إلى أخ في الشربة في ضيق مالى ، وإنه ليس من الأخلاق في شيء استغلال ضيقه لتحقيق كسب دون مجهود .

ويقول ميرزا محمد حسين في كتابه « الإسلام والاشتراكية » : « وقل انحذار الرأسمالية وما وصلت إليه من تدهور ، كان يعتقد أن الربا هو مفتاح الرخاء الاقتصادي ، ولذا قال الحاهلون : إن الإسلام بتحريم الربا يبدى ويتخلف بمعنابه من سلوك الطريق إلى الرخاء ، وسوا تخلف الدول الإسلامية في سائر الصاعقة إلى هذه الثمرة في النظرية الاجتماعية الإسلامية ، ولكن مطلق الإنسان المتهافت لم يصل إلى مستوى القوانين القرآنية في علاج المشاكل الاجتماعية الاقتصادية ، والعارفين بتعاليم القرآن الكريم حقيقة لم يسجدوا بالثروات الطائلة والسيطرة الاقتصادية التي للغرب لأن هذا لم يحص عن الأساطير الفقر والعور الذي تعانيه الجماهير الضحمة هناك .

والاستعمار وتشديد الإمبراطوريات بدورها مطهر آخر للمساد والعراع في

الحصارة الأوروبية، والإسلام الذى لا يستأنس غريزة الجشع لن يقبل بأى شئ مثل هذا الأمر الذى يسعد قلة من الناس على حساب الملايين . وقد حاول بعض الناس أن يفرق بين « الربح » و « الربا » وقالوا بأن الربح كسب مباح نظير استعمال المال وحرمان الشخص لنفسه من ذلك أمر لا مبرر له . وهذا نوع من اللجاجة . سمه كما شئت — ربحاً أو ربا — فهو عمل ضار بالجماعة تحت أى اسم كان . وكلمة « ربا » العربية تعنى الزيادة التى تعطى عن المال المقترض ، وسواء كان « الربح » يعطى نظير خطر ضياع المال المقترض أو نظير حرمان صاحبه منه إلى أن يرد فهو حرام . ولن يغير هذا الاسم المقبول من طبيعة هذا العمل الذى لعنه الإسلام . ويروى فضالة عن النبى — ﷺ — أنه قال بأن كل دين يعطى ربحاً فهو ربا (البقي الحزء الخامس) ، وفى هذا ما يقطع الجدل ويهدم كل حجة للإبقاء على « الربا » تحت اسم أو آخر (١) .

وأحاديث النبى — ﷺ — توضح أنواع الربا ، فقد قال — صلوات الله وسلامه عليه — يهى عن بيع صاعين من أنواع متفرقة من التمر بصاع من تمر جيد فى حديث عن أنى سعيد الخدرى : « كما يورق تمر الجمع وهو الخلط من التمر ، وكما نبيع صاعين بصاع فقال النبى — ﷺ — : لا صاعين بصاع ولا درهمين بدرهم . »

وقال عليه الصلاة والسلام فى بيع التمر بالتمر والشعير بالشعير والر بالبر : « البر بالبر وإلاهء وإلاهء » (٢) ، والشعير بالشعير ربا وإلاهء وإلاهء ، والتمر بالتمر ربا وإلاهء وإلاهء . وقد نبى — عليه السلام — عن بيع الرطب بالتمر وبيع الكرم بالريب ،

(١) الإسلام والاشتراكية — تأليف مبرر محمد حسين — ترجمة الدكتور عبد الرحمن أبو ب

(٢) هاء وهاء معناها حد وهات يعنى مساواة .

ويسمى هذا البيع مراوبة، والمزايسة أن يبيع التمر بكيل إن زاد فلي وإن نقص فعلى .  
 واتمس مالك بن أوس صرفاً بمائة دينار فدعاه طلحة ابن عبيد الله فتراوصا  
 حتى اضطرف منه، فأخذ الذهب بقلها في يده ثم قال حتى يأتي حازي من الغابة .  
 وعمر يسمع ذلك فقال : « والله لا تفارقه حتى تأخذ منه . قال رسول الله ﷺ —  
 الذهب بالذهب رباً إلا هاء وهاء، والبر بالبر رباً إلا هاء وهاء، والشعير  
 بالشعير رباً إلا هاء وهاء، والتمر بالتمر رباً إلا هاء وهاء .

وسب اعتبار الذهب والبر والشعير رباً إذا أجل التسليم أن لهذه الطيات  
 أسعاراً وقت الأخذ قد تتعرض للارتفاع أو الانخفاض وقت العطاء مما يعود  
 بالضرر على أحد طرفي الصفقة، وهذا يتعارض مع المبدأ الإسلامي القائل : لا  
 ضرر ولا ضرار، فالإسلام يحافظ على مصالح الناس ويأبى أن يفرط فيها .

وقال — ﷺ — في بيع الذهب بالذهب والفضة بالفضة : « لا تبيعوا  
 الذهب بالذهب إلا سواء بسواء، والفضة بالفضة إلا سواء بسواء، وبيعوا الذهب  
 بالفضة كيف شئتم . » ونهى — ﷺ — أن تباع بصاعة حاضرة ببضاعة مؤجلة،  
 فللبضاعة الحاضرة سعر معلوم بينما البضاعة المؤجلة لا يعلم سعرها، فقد ترتفع  
 الأسعار أو تنخفض فيضر أحد طرفي الصفقة : « لا تبيعوا الذهب بالذهب إلا  
 مثلاً بمثل وتشفوا ( تفصلوا ) بعضها على بعض، ولا تبيعوا الورق ( الفضة )  
 بالورق إلا مثلاً بمثل ولا تشفوا بعضها على بعض، ولا تبيعوا منها غائباً بناجر . »  
 وقال — ﷺ — إن بيع الورق بالذهب ديناً نسيئة، وأنه لا بد من بيع الذهب  
 بالورق يدا بيد . ونهى عن بيع الثمر حتى يبلو صلاحه : « لا تبيعوا الثمر حتى  
 يبلو صلاحه . »

كان الناس في عهد رسول الله ﷺ — يتبايعون الثمار، فإذا جدَّ الناس  
 ( قطعوا الثمار ) وحضر تقاضيهن قال المبتاع : إنه أصاب الثمر الدُّمَاء ( فساد

(الطلع) ، أصابه مراض ، أصابه قشام (انتفاض ثمر الحبل) ، عاهات يختون بها ، فقال رسول الله — ﷺ — لما كثرت عنده الخصومة في ذلك : فإمألا ، فلا تبايعوا حتى يبدو صلاح الثمر . وقال جابر بن عبد الله : « هبى السى — ﷺ — أن تاع الثمرة حتى تُشقق . فقيل : وما تشقق ؟ قال : تحمار وتصفار ويؤكل منها . واستعمل رسول الله — ﷺ — رجلا على خير فحاءه بثمر حبسب ( طيب ) ، فقال رسول الله — ﷺ — :

— أكل ثمر خير هكذا ؟

— لا والله يا رسول الله ، إنا لأخذ الصاع من هذا بالصاعين والصاعين بالثلاثة .

كان الرجل يقصد أنه يأخذ صاعا من ثمر جيد مقابل صاعين أو ثلاثة من ثمر الخمع ، فقال رسول الله — ﷺ — :

— لا تفعل ، مع الجمع بالدرهم ، ثم ابتع بالدرهم جنيا .

وروى أسد أن النسي — ﷺ — « هبى عن بيع ثمر التمر حتى تزهو ، فقالوا لأنس :

— ما زهوها ؟

— تحمر وتصفر ، أرأيت إن منع الله الثمرة ثم تستحل مال أخيك ؟!

أحل الله البيع وحرم الربا ، فلا غنى لمجتمع عن البيع والتجارة ، وقد نظم الإسلام التجارة فلم يترك للتجار الحيل على العارب ، بل وصع من الأصول وحص على حسن المعاملة وحسن الية مما جعل المجتمع الإسلامى فى العهود التى ساد فيها الإسلام ، مثل الأعلى للعلاقات الطيبة فى المعاملات التجارية ؛ فقد كانوا يدعون تسعة أعشار الحلال مخافة الوقوع فى الحرام حتى قال بعضهم : « من أنفق الحرام فى الطاعة فهو كمن طهر الثوب بالبول » . وقال : « لأن أرذرها من شبهة

أحب إلى من أن أتصدق بمائة ألف ومائة ألف ومائة ألف . وقال ﷺ : « الحلال بين والحرام بين وبينهما أمور متشابهة ، فمن ترك ما شبه عليه من الإثم كان لما استبان أترك ، ومن احترا على ما يشك فيه من الإثم أو شك أن يواقع ما استبان ، والمعاصي حمى الله من يرتع حول الحمى يوشك أن يواقع » .

لما قدم النبي ﷺ المدينة كان بها رجل يقال له أبو جهية ، له مكيالان يكيل بأحدهما ويكتال بالآخر ، فأمر الله تعالى : « ويل للمطففين . الذين إذا اكتالوا على الناس يستوفون . وإذا كالوهم أو وزنوهم يخسرون . ألا يظن أولئك أنهم مبعوثون . ليوم عظيم . يوم يقوم الناس لرب العالمين » (١) .

كان أهل المدينة أبخس الناس كيلا ، فلما نزلت حرمة التطفيف أحسنوه وأصبحوا إذا كالوا الناس أو وزنوهم يستوفون .

وأقبل رسول الله ﷺ — على المهاجرين فقال :

— يا معشر المهاجرين ، خمس خصال إذا ابتليتم من وأعوذ بالله أن تدركوهن : لم تظهر الفاحشة في قوم حتى يعسوا بها إلا فشا فيهم الطاعون والأوجاع التي لم تكن مضت في أسلافهم الذين مضوا . ولم ينقصوا المكيال والميزان إلا أخذوا بالسنين وشدة المؤونة وحرور السلطان عليهم . ولم يمنعوا زكاة أموالهم إلا منعوا القطر من السماء ولولا البهايم لم يبطروا ، ولم يقصوا عهد الله وعهد رسوله إلا سلبوا عليهم عدوهم فأنقذوا بعض ما في أيديهم ، ولم تحكم أئمتهم بكتاب الله ويتخبروا فيما أمر الله إلا جعل بأسهم بينهم .

وقد أمر القرآن الكريم بتأدية الأمانة : « إن الله يأمركم أن تؤدوا الأمانات إلى أهلها » (٢) . وقال ﷺ :

— الصلاة أمانة ، والوضوء أمانة ، والورن أمانة ، والكيل أمانة ، وأشد ذلك الودائع .

وكان ابن عمر يمر بالبائع يقول :

— اتق الله وأوف الكيل والوزن ، فإن المظميين يوقعون حتى إن العرق ليجمعهم إلى أنصاف آذانهم .

وسمى الإسلام عن العش وحرمة ، فقد قل — ﷺ : « من حمل السلاح عليها فليس منا ، ومن غشنا فليس منا » .

ومر عليه السلام على كومة طعام فأدخل يده فيها فالت أصابعه بلالا ، فقال :

— ما هذا يا صاحب الطعام ؟

— أصابته السماء يا رسول الله .

— أفلا جعلته فوق الطعام حتى يراه الناس ؟ من غشنا فليس منا .

وسمى عن خلط اللس بالماء : « لا تشوبوا الثلب للبيع » . وزين إظهار ما في البصاعة من عيب : « المسلم أحو المسلم ، ولا يحل لمسلم إذا باع من أخيه بيعا فيه عيب أن لا يبينه » . وقال : « المؤمنون بعضهم لبعض بصحة ، وأذون وإن بعدت منازلهم وأبدانهم ، والفرجة بعضهم لبعض غشقة ، متخاونون وإن اقتربت منازلهم وأبدانهم » .

أحل الله التجارة لتعارف القبائل والشعوب ولقضاء حاجات الناس لتستمر الحياة ، ولكن الله سبحانه وتعالى قال إن ما عنده خير من اللهو والتجارة حتى لا يغمس الناس في طلب الماديات ، فليس بالحيز وحده يحيا الإنسان : « فإذا قضيت الصلاة فانتشروا في الأرض وابتغوا من فضل الله واذكروا الله كثيرا لعلكم تعلقون . وإذا رآوا تجارة أو هوا المعصوا إليها وتركوا فما قبل ما عند الله خير من

اللهو ومن التحارة والله حير الرازقي» (١).

كان القوم يتابعون ويتحرون ولكم إذا ما هم حق من حقوق الله لم تنههم تحارة ولا بيع عن ذكر الله حتى يؤدوه إلى الله. إسم كانوا يعيشون للدنيا والآخرة وما كانت الدنيا تطعمي على الآخرة وما كانت الآخرة تطغى على الدنيا، وإن كان العقلاء يدحرون الطيبات في الدنيا للآخرة. وقد جعل الإسلام طلب الحلال فريضة بعد الفريضة — صلى الله عليه وسلم — طلب الحلال فريضة بعد الفريضة. وقد مر رسول الله — ﷺ — بابته الأثيرة عنده فاطمة الرهراء وهي مصطحعة منتسحة، فحركها برجله ثم قال :

« يا سية قومي فاشهدي رزق ربك ولا تكوني من الغافلين ، فإن الله يقسم أوراق الناس ما بين طلوع الفجر إلى طلوع الشمس .

إن طلب كسب الرزق الحلال في الإسلام فريضة بعد الفريضة ، فالإسلام يعمل على إيجاد المجتمع المتوازن ، المجتمع الذي يسلم وجهه لله في الأرض يخاف رزقه امتثالا لأوامر الله . إنه الدين والمذهب الاقتصادي الذي يحقق الاستجماع بين أطماع الفرد وسلامة الجماعة : « يأبى الناس كلوا مما في الأرض حلالا طيبا ولا تنعوا حظوات الشيطان إنه لكم عدو مبين » (٢) . ويحل لهم الطيبات ويحرم عليهم الخبائث » (٣) .

والإسلام يبارك العمل ، فرسول الله — ﷺ — يقول : ما أكل أحد طعاما قط خيرا من أن يأكل من عمل يده ، وإن نبي الله داود كان يأكل من عمل يده . ويفصل العمل عن سؤال الناس مهما كان نوع العمل : « لأن يحتطب أحدكم حزمة على ظهره خير من أن يسأل أحدا فيعطيه أو يجمعه » . ويحض على السهولة والسماحة في الشراء والبيع : « رحم الله رجلا سمحا إذا باع وإذا اشترى وإذا

اقتضى ، ولم يكتف بأن يعلم الناس طلب الحق في عفاف بل إنه يأمر بأن يسر على المومنين ويتجاوز عن المعسر . قال — ﷺ — : « كان تاجر يدين الناس ، فلما رأى معسرا قال لفتيانہ تجاوزوا عنه لعل الله أن يتجاوز عا » .

والإسلام لا يحل لامرئ أن يبيع سلعة يعلم أن بها داء إلا أحبره ، فقد كتب رسول الله ﷺ — للعداء بن خالد : « هذا ما اشترى محمد رسول الله — ﷺ — من العداء بن خالد بيع المسلم المسلم لا داء ولا حنة ولا عالة » . أى أن المسلم لا يبيع من طيبات الله إلا الطيب الذى لا عيب فيه ولا سرقة ولا زما .

وقال — ﷺ — : « البيعان بالخيار حتى يتفرقا ، فإن صدقا وبينا بورك لهما في بيعهما ، وإن كتما وكذبا محقت بركة بيعهما » .

إن الإسلام ينشد الطهارة في البدن والنفس وطهارة المعاملات ، فلا غش ولا تدليس ولا تطفيف في اميزان ، ولا إخفاء ما في الضاعة من عيوب ، وقد حرص على طلب الحلال وترك الحباث فأصبح المسلمون يترهون من الشبهات حتى إن رسول الله — ﷺ — مر بثمره مسقطه فقال : « لولا أن تكون صدقة لأكتنها » . وكانت صفة المؤمنين البارزة التحرر والخوف من المحرمات ، وقد قال رسول الله — ﷺ — : « ليأتين على الناس زمان لا يبالي المرء بما أخذ المال أمن حرام أم من حلال » .

ويكره الإسلام الحلف في البيع ، فقد رُوِّح رجل سلعة وهو في السوق فحلف بالله لقد أعطى بما لم يعط ليوقع فيها رجلا من المسلمين فنزلت : « إن الدين يشترى بعهد الله وأيمانهم ثمنا قليلا أولئك لا خلاق لهم في الآخرة ولا يكلمهم الله ولا ينظر إليهم يوم القيامة ولا يزكهم ولهم عذاب أليم » (١) .



والإسلام يكره أن يخرج المشترون للقاء قوافل التجارة قبل أن تصل الطيبات إلى الأسواق ، لأن ذلك لا يتيح للجميع تكافؤ الفرص ، فالأقوياء قد يحصلون على حاجاتهم بينما الضعفاء ينتظرون في الأسواق ورود الطيبات . وقد كان الناس على عهد رسول الله ﷺ — يشترون الطعام من الركبان فكان — عليه السلام — يبعث عليهم من يبيعهم أن يبيعوه حيث اشتروه حتى يقلوه حيث يباع الطعام ، فتاح للناس جميعا فرصة الشراء .

والإسلام يحرم الاحتكار ويحذر من الكباثر ، وقد قال — ﷺ : « من احتكر طعاما فهو غاطي لله » ، وقال — عليه السلام : « من احتكر طعاما أربعين ليلة فقد برىء من الله وبرىء الله منه . وأما أهل عريضة أصبح فيهم امرؤ جائعا فقد برئت منهم ذمة الله تبارك وتعالى » .

وقال — ﷺ : « الحالب مرزوق والمحتكر ملعون » . وقال — ﷺ : « يفسد العبد المحتكر ، إن أرحص الله الأسعار حزن وإن أعلاها فرح » .

التطفيف حرام ، والغش في البيع والشراء ، والاحتكار ؛ وإن التاجر الأمين مع السبيى . قال — ﷺ : « التاجر الصدوق الأمين مع السبيى والصديقين والشهداء » . وقال : « إن أطيب الكسب كسب التجار الذين إذا حدثوا لم يكذبوا ، وإذا أتموا لم يخونوا ، وإذا وعدوا لم يخلفوا ، وإذا اشتروا لم يذموا ، وإذا باعوا لم يمدحوا ، وإذا كان عليهم لم يظلموا ، وإذا كان لهم لم يعسروا » .

وقال — ﷺ — لأبي ذر :

— ثلاثة لا يضر الله إليهم يوم القيامة ولا يزكهم ولهم عذاب أليم .

— خابوا وحسروا ! من هم يا رسول الله ؟

— المسبل إزاره ، والمنان عطاءه ، والمنفق سلعته بالخلف الكاذب .

أرهب الإسلام حس المسلمين فكانوا يتبعون أوامر الله ويتجنبون نواهيه ،

( حجة الوداع )

وكانوا يفتدون ما عهدوا عليه رسول الله — ﷺ . أتى حرير بن عبد الله البجلي رسول الله — ﷺ — فقال :

— أبايعك على الإسلام .

فشرط — ﷺ — عليه :

— والنصح لكل مسلم .

فبايعه على ذلك . وحدث أن أمر حرير مولاه أن يشتري له فرسا فاشترى له فرسا بثلاثمائة درهم وجاء به وبصاحبه ليقده الثمن ، فقال حرير لصاحب الفرس :

— فرسك خير من ذلك ، أتبيعه بخمسمائة درهم ؟

— ذلك إليك يا أبا عبد الله .

— فرسك خير من ذلك ، أتبيعه بستائة درهم ؟

ثم لم يزل يريد مائة مائة وصاحبه يرضى وحرير يقول : « فرسك خير » إلى أن بلغ ثمانمائة درهم فاشتراه بها ، فقيل له في ذلك فقال :

— إني بايعت رسول الله — ﷺ — على النصح لكل مسلم .

ونهى الإسلام أن يبيع الرجل على بيع أخيه ، أو أن يزيد في الثمن بلا رغبة في الشراء بل ليغريره ، أو أن يبيع حاصر المباد ، فقد هي — ﷺ — أن يبيع حاضرا لئلا وقال : لا يبيع أحدكم على بيع أخيه ، ولا تاجشوا (١) .

ولا بأس في الإسلام ببيع المزايدة فقد كان الناس لا يرون بأسا ببيع المغامم فيمن يزيد .

ولا يقل في الإسلام اشتراط شروط لا تخل : جاءت بريرة إلى عائشة

(١) التاجشة ، من التجش ، وهو أن يزيد في الثمن بلا رغبة بل يعر غيره .

أم المؤمنين فقالت :

— كاتبت أهلى على تسع أواق فى كل عام أوقية فأعينى .

— إن أحب أهلِكَ أَعَدَّهَا لَهُمْ ، وَيَكُونُ وَلَاؤُكَ لى فَعَلْتُ .

فذهبت بريرة إلى أهلها فقالت لهم فأبوا عليها ، فجاءت من عندهم ورسول الله ﷺ — جالس عند عائشة فقالت :

— إنى قد عرضت ذلك عليهم فأبوا إلا أن يكون الولاء لهم .

فسمع السى — ﷺ — فأحبرت عائشة السى — عليه السلام — فقال :

— حديها واشترطى لهم الولاء فإنما الولاء لمن أعتق .

ففعلت عائشة ، ثم قام رسول الله ﷺ — فى الناس خطيبا فحمد الله وأشى

عليه ثم قال :

— أما بعد . ما بال رجال يشترطون شروطا ليست فى كتاب الله ؟ ما كان من

شرط ليس فى كتاب الله فهو باطل وإن كان مائة شرط . قضاء الله أحق وشرط

الله أوثق ، وإنما الولاء لمن أعتق .

وقضى السى — ﷺ — بالشفعة فى كل مال لم يُقسم . فإذا وقعت الحدود

وصُرِّفَ الطرق فلا شفعة ، والشفعة فى بيع الأرض والدور والعروض . وصرح

بالشراء والبيع مع المشتركين ، وبحلود الميتة قبل أن تدبغ ، فقد مر رسول الله

ﷺ — بشاة ميتة فقال :

— هلا استمتعتم بهاهاها ؟

— إنها ميتة .

— إنما حُرِّمَ أَكْلُهَا .

وحرم الإسلام بيع الحر وجعله إثما كبيرا ، قال رسول الله ﷺ :

— قال الله ثلاثة أنا خصمهم يوم القيامة : رجل أعطى بى ثم غدر ، ورجل

باع حراً فأكل ثمنه ، ورجل استأجر أجيراً ، فاستوفى منه ولم يعطه أجره .  
 يأمر الإسلام أن يعطى أجر الأجير قبل أن يحف عرقه ، ليسعد بالأجر  
 ويستشعر أنه مكافأة عن العمل والجهد والعرق . وكان صحابة رسول الله  
 — ﷺ — نخاراً وزراعاً وصاعاً ، فأبو بكر وعمر وعثمان وعبد الرحمن بن عوف  
 وخالد بن الوليد والعباس بن عبد المطلب كانوا يشتغلون بالتجارة ، وكان الزبير  
 ابن العوام وسلمان الفارسي وكثير من الأنصار يشتغلون بالزراعة ، وكان حباب  
 ابن الأرت حداداً ، وكان كثير من الرجال والنساء يشتغلون بالتجارة ، فقد بعث  
 رسول الله — ﷺ — إلى امرأة من الأنصار أن مرى غلامك النجار يعمل لي  
 أعواداً أجلس عليهن إذا كلمت الناس ، فعمل له المنبر ، فلما كان يوم الجمعة قعد  
 السى — ﷺ — على المنبر الذى صنع .

ولا ينظر الإسلام كالأشتركية بعين الرضا إلى جمع الثروات دون مراعاة  
 لصالح المجتمع لما لذلك من نتائج مريعة تلحق بالجماعة ، ولكنه يتخذ لنفسه  
 أسلوباً آخر ، ونظامه هو التدرج الاقتصادى الاجتماعى الذى لا يتجاهل خير  
 المجموع .

قال تعالى : ﴿ والله ييسر الرزق لمن يشاء ﴾ (١) .

وهو يبيح للإنسان كسب المال وتملكه ، ولا يعتر المبادئ الاقتصادية  
 الفردية حرماً ما يبنى أن يتحمسه الناس ولكها إذا ما اتخذت دوراً عدوانياً يلحق  
 الضرر بالجماعة أو يحرم أبناءها من وسيلة كسب العيش فإنه لا يوافق عليها ، وقد  
 سد الإسلام الطريق في وجه كل ما قد تنحى إليه التيارات والأعمال من  
 تطورات ضارة .

وقد سمح الإسلام بالملكية الفردية من أجل تشجيع الابتكار الفردى وإنقاذ الفرد من أن يصبح مجرد آلة مسيرة، كما أعطاه الحق فى أن يتسع نشاطه المالى كما يشاء مادام غير متجاوز الحدود التى تخلف بالتوازن الاجتماعى . ومن أجل ضمان نمو التجارة والصناعة نموا صحيحا سليما وضع الإسلام قيودا لحرية النشاط الشخصى ، ذلك لما بين الملكية الخاصة والمصلحة العامة من علاقة حيوية تحتم ضرورة الاحتفاظ بالانسجام فيما بينهما <sup>(١)</sup> .

«لن تستطيع الدولة المسلمة تحقيق الرسالة الإلهية التى ألقيت على عاتقها إلا إذا جرد أفرادها أنفسهم من الطمع والبخل وخلصوا عقولهم من الرغبة فى العدوان على بعضهم البعض . والآيات القرآنية تسد الطريق على هؤلاء الذين يكتزون المال ويستعلون الظروف لتحقيق الكسب وتضخم الثروات بحيث يصبح حظرا على الجماعة . كما يرى أمام أعيننا فى ظل الرأسمالية الفاسدة ، هذا النظام الذى أفسد نشاط الدولة لتحقيق مصالح الناس بشعاره المزيف « حرية العمل وحرية الانتقال » ، والذى يغرى الفرد بالتنافس لتحقيق الربح ولو أصبح جوارحه شحاذين .

ولقد لعن الإسلام كل نظام يقوم على المبدأ الهدام القاتل « كل فرد لنفسه وليذهب الآخرون إلى الجحيم » . وحرم أساليب التنافس الخسيس الذى يشبه تنافس الكلاب على أكل بعضها البعض ، والإسلام لا يسمح بمثل هذا التنافس الاجتماعى الهدام لأن وجود فرد مفرط الغنى يعنى عوذية اقتصادية للكثيرين ، والكسب المفرط الزائد على حاجة الأفراد مزرعة حصبة ينمو فيها الصدام الطبقي . ولن تتحقق أحوة اجتماعية دائمة إذا فصلت بين الطبقات هوات

(١) الاشتراكية والإسلام — ميرزا محمد حسين .

اقتصادية عميقة ، بل سيكون هناك طائفة من السادة في ناحية وطائفة من المستعبدين في ناحية أخرى ، وحرصا من الإسلام على القضاء على هذه التفرقة التي تفضي إلى تحكم طغمة في أخرى ، نهي عن الربح الحشع والنهوس في طلب الثروة ، والآية الكريمة : ﴿ هو الذي خلق لكم ما في الأرض جميعا ۝ — سورة البقرة — مليعة بالدلالة فهي تؤيد أن ما خلقه الله من خير ملك للجماعة الإنسانية في عمومها ، وليس لإنسان كائنا من كان أن يحتفظ لنفسه بصيب الأسد من هذا الخير المشترك ۝ (١) .

إن الثروة الزائدة أو « العفو » لا يصح أن تبقى في يد مالكها بل عليه أن يتحلل عنها بطريقة تحقق الخير العام : ﴿ ويسألونك ماذا يعقون قل العفو كذلك يبين الله لكم الآيات لعلكم تتفكرون ۝ (٢) . ﴿ خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين ۝ (٣) .

والإسلام يعمل على إعادة توزيع الثروة تحقيقا للخير العام وذلك بغرض الزكاة على القادرين ، ثم حصص الأغنياء على إنفاق فضول أموالهم لما فيه مصلحة الجميع : ﴿ وقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة وذلك دين القيمة ۝ (٤) .

ويروى أبو سعيد الخدري عن رسول الله ﷺ — أنه قال : « من كان عنده فضل ظهر فليعده على من لا ظهر له ، ومن كان عنده فضل زاد فليعده على من لا زاد له » . قال : فذكر من أصناف المال ما ذكر حتى رأينا أنه لا حق لأحد منا في فضل .

وقال د. د. سانتيلانا في كتابه تراث الإسلام : « لكل إنسان الحق في ملكية أي

(١) المصدر السابق . (٢) البقرة ٢١٩

(٣) الأعراف ١٩٩ (٤) البينة ٥

شيء لأن خيرات الدنيا قد خلقت من أجل نفع الناس، ولكن الله سبحانه وتعالى بإباحة الملكية قد وضع حدوداً تبين لكل فرد نصيبه الذي محه إياه من هذه الثروة المشتركة، فوضع بذلك أساساً لتأمين النظام الاجتماعي. ومن الخطأ أن يظن الفرد أنه لا حدود لحق الملكية، لأن تقرير هذا الحق والغاية التي من أجلها تقرر أن يكون له حدود يقف عندها. وقد منح الله خيرات الأرض للإنسان ليتمكن من الحياة، أي ليستعملها استعمالاً نافعا لا ليعثرها ها وهاك دون هدف خضوعا لروايات تافهة، ويعتبر القرآن والحديث الشريف استهلاك المال في غير حاجة حقيقية استعمالاً سيئاً غير مباح. والتذير نوع من الهوس في نظر الإسلام الذي يصر على التوسط في إنفاق المال لأن التوسط أمر يتفق مع طبيعة الأشياء، ومع الغرض الذي من أجله أسبغ الله على الإنسان نعمه.

والزكاة بقبض الربا، فالربا جشع وطمع واستغلال وضرر بالخير العام، بينما الزكاة سماحة وجود وإنفاق في سبيل الخير العام استحابة لأمر الله صاحب المال: «يحقق الله الربا ويرى الصدقات»<sup>(١)</sup>.

جعل الله الزكاة أساساً للدين وإحدى مبادئ الإسلام وقرنها بالصلاة: ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَارْكَعُوا مَعَ الرَّاكِعِينَ﴾<sup>(٢)</sup>. ﴿وَقُولُوا لِلنَّاسِ حَسَنًا وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ﴾<sup>(٣)</sup> ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَمَا تَقَدَّمُوا لَأَنْفُسِكُمْ مِنْ غَيْرِ تَحْدُوهُ عَدَاةَ اللَّهِ﴾<sup>(٤)</sup> ﴿وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾<sup>(٥)</sup>، «والمقيمون الصلاة والمؤتون الزكاة والمؤمنون بالله واليوم الآخر أولئك سنؤتيهم أجراً عظيماً»<sup>(٦)</sup>.

(١) البقرة ٢٧٦ (٢) البقرة ٤٣

(٣) البقرة ٨٣ (٤) البقرة ١١٠

(٥) البقرة ٢٧٧ (٦) النساء ١٦٢

وقال — ﷺ : « بنى الإسلام على خمس » : شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً عبده ورسوله ، وإقام الصلاة ، وإيتاء الزكاة . وشدد الله الوعيد على المقصرين فيها فقال : ﴿ والذين يكتزون الذهب والمضة ولا ينفقونها في سبيل الله فبشرهم بعذاب أليم ﴾ . ومعنى الإنفاق في سبيل الله إخراج حق الزكاة .

وقال أبو ذر : « انتهيت إلى رسول الله — ﷺ — وهو جالس في ظل الكعبة ، فلما رآني قال : هم الأخسرون ورب الكعبة . فقلت : ومن هم ؟ قال : الأكثرون أموالاً إلا من قال هكذا وهكذا من بين يديه ومن خلفه وعن يمينه وعن شماله وقليل ما هم . ما من صاحب إبل ولا بقرة ولا غنم لا يؤدي ركاتاً إلا حاءت يوم القيامة أعظم ما كانت وأسمته تطعنه بقرونها وتعلؤه بأطرافها كلما نفدت أخرها عادت إليه أولاًها حتى يقصى بين الناس .

ولا تجب <sup>(١)</sup> الزكاة وغيرها إلا على حر مسم ، ولا يشترط البلوغ بل تجب في مال الصبي والمجنون . هذا شرط من عليه ، وأما المال فشرطه خمسة :

١ — أن يكون نعماً فلا زكاة إلا في الإبل والبقر والغنم أما الخيل والبغال والحمير والمتوالد من بين الطبء والغنم فلا زكاة فيها ، وقد وضعت الزكاة عن الخيل لأنها عدة القتال : « وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط الخيل ترهبون به عدو الله وعدوكم » <sup>(٢)</sup> .

٢ — سائمة ، فلا زكاة في معنوفة ، وإذا أسبمت <sup>(٣)</sup> في وقت وعلمت في وقت تظهر بذلك مؤنتها فلا زكاة فيها .

٣ — حال عليها الحول ، قال — ﷺ : « لا زكاة في مال حتى يحول عليه

(١) كتاب أسرار الزكاة ، إحياء علوم الدين للعلزالي .

(٢) الأنفال ٦٠

(٣) السوم : الرعى بالفس . أسبمت . رعت بعضها .



الحول ، ويستثنى من هذا نتائج المال فإنه ينسحب عليه حكم المال وتحب الزكاة فيه لأول الأصول ، ومهما باع المال في أثناء الحول أو وهبه انقطع الحول .  
 ٤ — كمال الملك والتصرف : فتجب في الماشية الموهونة لأن صاحبها هو الذى ححر على نفسه في ملكيته ، ولا تحب في الضال والمعصوب إلا إذا عاد بجميع ثمائه فتجب زكاة ما مضى عند عوده ، ولو كان عليه دين يستغرق ماله فلا زكاة عليه فإنه ليس غنيا به ، إدا الغنى ما يفصل عن الحاجة .

٥ — كمال النصاب : أما الإبل فلا شيء فيها حتى تبلغ خمسا ففيها جذعة من الضأن — والجذعة هي التى تكون في السنة الثانية — أو ثنية من المعز — وهى التى تكون في السنة الثانية — وفي عشر شاتان ، وفي خمس عشرة ثلاث شياه ، وفي عشرين أربع شياه ، وفي خمس وعشرين ست مخاص — وهى التى في السنة الثانية ، فإن لم يكن في ماله ست مخاض فإن لبون ذكر — وهو الذى في السنة الثانية — يؤخذ وإن كان قادرا على شرائها . وفي ست وثلاثين : ابنة لبون ، ثم إذا بلغت ستا وأربعين ففيها حقة — وهى التى في السنة الرابعة ، فإذا صارت إحدى وستين ففيها جذعة — وهى التى في السنة الخامسة ، فإذا صارت ستا وستين ففيها بنتا لبون — فإذا صارت إحدى وتسعين ففيها حقتان ، فإذا صارت إحدى وعشرين ومائة ففيها ثلاث بنات لبون ، فإذا صارت مائة وثلاثين فقد استقر الحساب ففى كل خمسين حقة وفي كل أربعين بنت لبون .

أما البقر فلا شيء فيها حتى تبلغ ثلاثين ففيها تبيع — وهو الذى في السنة الثانية ، ثم في أربعين مسة — وهى التى في السنة الثالثة ، ثم في ستين تبيعان ، واستقر الحساب بعد ذلك ففى كل أربعين مسنة وفي كل ثلاثين تبيع .

وأما العم فلا زكاة فيها حتى تبلغ أربعين ففيها شاة جذعة من الضأن أو ثنية من المعز ، ثم لاشيء فيها حتى تبلغ مائة وعشرين وواحدة ففيها شاتان ، إلى مائتي شاة

وواحدة ففيها ثلاث شياه، إلى أربعمائة ففيها أربع شياه، ثم استقر الحساب في كل مائة شاة .

وصدقة الخليطين كصدقة المالك الواحد في النصاب، فإذا كان بين رجلين أربعون من العسم ففيها شاة، وإن كان بين ثلاثة نمر مائة شاة وعشرون ففيها شاة واحدة على جميعهم، وخلطة الجوار كخلطة الشيوع ولكن يشترط أن يربحها معا ويسقى معا ويحلبها معا ويسرحها معا ويكون المرعى معا ويكون إنزاء الفحل معا وأن يكونا جميعا من أهل الزكاة، ولا حكم للخلطة مع الدمى والمكاتب .

ويجب العشر في كل مستبنت مفتتات بلغ ثمانمائة من، ولا شيء فيما دونهما ولا في المواكح والقطن، ولكن في الحبوب التي تقتات وفي التمر والزبيب، ويعتبر أن تكون ثمانمائة من تمر أو ربيبا لا رطبا وعبا، ويخرج ذلك بعد التجفيف .

ويكمل مال أحد الخليطين بمال الآخر في خلطة الشيوع، كالسنان المشترك بين ورثة لجميعهم ثمانمائة من من زبيب، فيحب على جميعهم ثمانون منا من ربيب بقدر حصصهم. ولا يعتبر خلطة الحوار فيه، ولا يكمل نصاب الخلطة بالشعير، ويكمل نصاب الشعير بالسلت فإنه نوع منه .

هذا قدر الواجب إن كان يسقى بيسح أو قناه، فإن كان يسقى بضبع (حمل السقى) أو دالية (دلو) فيحب نصف العشر، ذلك لأن الإسلام لا يحرم العمل من نصيبه، فإن اجتمع السقاية بالمطر أو القنات والسقاية بالدلاء أو حمال السقى فالأغلب يعتبر .

أما صفة الواجب فاتجر والريبب اليابس والحب اليابس بعد التنقية . ولا يؤخذ عسب ولا رطب إلا إذا حلت بالأشجار آفة وكانت المصلحة في قطعها قبل تمام الإدراك، فيؤخذ الرطب فيكال تسعة للمالك وواحد للفقير . ووقت الوجوب أن يبدو الصلاح في الثمار وأن يشتد الحب، ووقت الأداء بعد الجفاف .

وفرضت الزكاة على القدين ، فإذا تم الحول على وزن مائتى درهم بقرة خالصة ففيها خمسة دراهم وهو ربع العشر ، ولو زاد فيحسابه ولو درهما . ونصاب الذهب عشرون مثقالا خالصا ففيها ربع العشر ، وما زاد فيحسابه وإن نقص من النصاب حبة فلا زكاة . وتحب على من معه دراهم مفضوشة إذا كان فيها هذا المقدار من البقرة الخالصة . وتحب الزكاة في التبر وفي الحللى المحظور كأواني الذهب والفضة ومراكب الذهب للرجال ولا تحب في الحللى المباح ، وتحب في الدين الذى هو على ملىء ولكن تحب عند الاستيفاء ، وإن كان مؤجلا فلا تحب إلا عند حلول الأجل .

وفرضت الزكاة على التجارة ، وهى كزكاة القدين وإنما يعقد الحول من وقت ملك القدين الذى بها اشترى البضاعة إن كان النقد بصانا ، فإن كان ناقصا أو اشترى بعرض على نية التجارة فالحول من وقت الشراء ، وتؤدى الزكاة من نقد البلد وبه يقوم ، فإن كان ما به الشراء نقدا وكان نصابا كاملا كان التقديم به أولى من نقد البلد . ومن بوى التجارة من مال قبية فلا يعقد الحول بمجرد نيته حتى يشتري به شيئا ، ومهما قطع نية التجارة قبل تمام الحول سقطت الزكاة ، والأولى أن تؤدى زكاة تلك السنة ، وما كان من ربح فى السلعة فى آخر الحول وحسب الزكاة فيه يحول رأس المال ولم يستأنف له حولا كما فى السائح . وأموال الصيارفة لا يقطع حولها بالمداغة الجارية بينهم كسائر التجارات .

وتحب الزكاة فى الركار والمعادن ، والركاز مال دفن فى الجاهلية ووجد فى أرض لم يجر عليها فى الإسلام ملك . فعلى واجده فى الذهب والفضة منه الخمس والحول غير معتبر ، والأولى أن لا يعتبر النصاب أيضا ، لأن إيجاب الخمس يؤكد شبهه بالغبنة ، واعتباره أيضا ليس بعيد لأن مصرفه مصرف الزكاة ، لذلك يخصص على الصحيح بالنقدين .

وأما المعادن فلا زكاة فيما استخرج منها سوى الذهب والعصا ففيها بعد الطحن والتحليص ربع العشر على أصح القولين ، وعلى هذا يعتبر النصاب ، وفي الحول قولان ، وفي قول يجب الخمس ، فعلى هذا لا يعتبر ، وفي النصاب قولان ، والأشبه والعلم عند الله تعالى أن يحق في قدر الواجب بزكاة التجارة فإنه نوع اكتساب ، وفي الحول بالمعشرات فلا يعتبر لأنه عين الرفق ، ويعتبر النصاب كالمعشرات . والاحتياط أن يخرج الخمس من القليل والكثير ومن عين المقيدين أيضا حروجا عن شبهة هذه الاختلافات ، فإنها ظنون قريبة من التعارض ، وجزم الفتوى فيها خطير لتعارض الاشتباه .

وصدقة الفطر واجبة على لسان رسول الله ﷺ : « على كل مسلم فصل عن قوته وقوت من يقوته يوم العطر وليته صاع مما يقتات » ، بصاع رسول الله ﷺ — وهو منوال وثنا من يخرج من جنس قوته أو من أفضل منه . فإن اقتات بالخطلة لم يجر الشعير ، وإن اقتات حبوبا مختلفة اختار خيرها ومن أيها أخرج أحرأه . وقسمتها كقسمة زكاة الأموال فيجب فيها استيعاب الأصناف ، ولا يجوز إحراح الدقيق والسويق .

ويجب على الرجل المسلم فطرة روحته ومماليكه وأولاده وكل قريب هو في نفعته ، أعنى من تحب عليه نفعته من الآباء والأمهات والأولاد ، قال — ﷺ : « أدوا صدقة العطر عمن تمونون » . وتحب صدقة العبد المشترك على الشريكين ولا تحب صدقة العبد الكافر . وإن تبرعت الروحة بالإخراج عن نفسها أجرأها ، وللزوح الإخراج عنها دون إذنها ، وإن فصل عنه ما يؤدي عن بعضهم أدى عن بعضهم .

ولأداء الزكاة شروط باطلة وطاهرة ، فيجب على مؤدى الزكاة مراعاة خمسة أمور :

١ — البية، وهو أن ينوى بقلبه زكاة الغرض، ويسن عليه تعيين الأموال. فإن كان له مال غائب فقال هذا عن مالي العائب إن كان سالماً وإلا فهو نافلة جاز، لأنه إن لم يصرح به فكذلك يكون عند إطلاقه. ونية الولي تقوم مقام نية المحنون والصبي، ونية السلطان تقوم مقام نية المالك الممتنع عن الزكاة، ولكن في ظاهر حكم الدنيا أعنى قطع المطالبة عنه، أما في الآخرة فلا، بل تبقى ذمته مشعولة إلى أن يستأنف الزكاة.

وإذا وكل بأداء الزكاة ونوى عبد التوكيل أو وكل الوكيل بالنية كصاه، لأن توكيله بالنية نية.

٢ — البدار عقب الحول، وفي زكاة العطر لا يؤخرها عن يوم الفطر، ويدخل يوم وجوبها بعروب الشمس من آخر يوم من شهر رمضان، ووقت تعجيلها وقت رمضان كله. ومن أحرر زكاة ماله مع التمسك عصي ولم يسقط عنه تنف ماله وتمكه بمصادفة المستحق، وإن أحرر لعدم المستحق فتلف ماله سقطت الزكاة عنه.

وتعجيل الزكاة جائز بشرط أن يقع بعد كمال الصواب وانقضاء الحول، ويجوز تعجيل زكاة حولين ومهما عجل فمات المسكين قبل الحول أو ارتد أو صار غنياً بعير ما عجل إليه أو تنف مال المالك أو مات فالدفع ليس بزكاة واسترجاعه غير ممكن، إلا إذا قيد الدفع بالاسترجاع، فليكن المعجل مراقباً لآخر الأمور وسلامة العافية.

٣ — ألا يخرج بدلاً باعتبار القيمة، بل يخرج المخصوص عليه، فلا يجزئ ورق عن ذهب ولا ذهب عن ورق وإن زاد عليه في القيمة. ولعل بعض من لا يدرك عرص الشافعي رضي الله عنه يتساهل في ذلك ويلاحظ المقصود من سد الخلة وما أبعدته عن التحصيل، فإن سد الخلة مقصود وليس هو كل المقصود، بل

واجبات الشرع ثلاثة أقسام : قسم هو تعبد محض لا مدخل للحفظ والأغراض فيه ، وذلك كرمى الجمرات مثلا إذ لا حط للجمرة في وصول الحصى إليها ، فمقصود الشرع فيه الابتلاء بالعمل ليظهر العبد رقه وعوديته بفعل ما لا يعقل له معنى ، لأن ما يعقل معناه فقد يساعده الطبع عليه ويدعوه إليه فلا يظهر به خصوص الرق والعبودية ، إذ العودية تظهر بأن تكون الحركة لحق أمر المعبود فقط لا لمعنى آخر ، وأكثر أعمال الحج كذلك ، ولذلك قال — ﷺ — في إحرامه : ليك بحجة حقا ، تعبدًا ورقا . تنبيها على أن ذلك إظهار للعبودية بالانقياد لخرد الأمر وامتناله ، كما أمر من غير استئناس العقل بما يميل إليه ويحث عليه .

القسم الثاني : من واجبات الشرع ما المقصود منه حفظ معقول وليس بقصد منه التعبد ، كفضاء دين الآدميين ورد المعصوب ، فلا حرم لا يعتد فيه فعله ونيته ، ومهما وصل الحق إلى مستحقه يأخذ المستحق أو يبدل عنه عند رضاه تأدى للوجوب وسقط حظاب الشرع ، فهذان قسمان لا أثر كيب فيهما يشترك في دركهما جميع الناس .

والقسم الثالث : هو المركب الذى يقصد منه الأمران جميعا ، وهو حفظ العباد والامتحان المكلف بالاستعبد . فيجتمع فيه تعبد رمى الجمار وحفظ رد الحقوق ، فهذا قسم في نفسه معقول ، فإن ورد الشرع به وجب الجمع بين المعنيين ، ولا ينبغي أن ينسى أدق المعنيين وهو التعبد والاسترقاق بسبب أجلاهما ، ولعل الأدق هو الأهم ، والزكاة من هذا القبيل . ولم يتبه له غير الشافعى رضى الله عنه ، فحط الفقير مقصود في سد الخلة وهو جلى سابق إلى الأفهام ، وحق التعبد في اتباع التفاصيل مقصود للشرع وباعتباره صارت الزكاة قرينة للصلاة والحج في كونها من مبادئ الإسلام . ولا شك في أن على المكلف تعبدا في تمييز أحتاس ماله وإخراج حصة كل مال من نوعه وجنسه وصفته ، ثم

توزيعه على الأصناف الثمانية كما سيأتي ، والتساهل فيه غير قادح في حط الفقير ولكه قادح في التعبد ، ويدل على أن التعبد مقصود بتعيين الأنواع أن الشرع أوجب في خمس من الإبل شاة فعُدل من الإبل إلى الشاة ولم يعدل إلى القدين والتقويم ، وإن قدر أن ذلك لقلة القدي أيدي العرب بطل بذكره عشرين درهما في الجيران مع الشاتين ، فلم لم يذكر في الجيران قدر النقصان من القيمة ؟ ولم قدر بعشرين درهما وشاتين ، وإن كانت الثياب والأمتعة كلها في معاشها ؟ فهذا وأمثاله من التخصيصات تدل على أن الزكاة لم تترك خالية عن التعبدات كما في الخج ، ولكن جمع بين المعنيين ، والأذهان الصعيفة تقصر عن درك المركبات فهذا شأن الغلط فيه .

الرابع : ألا ينقل الصدقة إلى بلد آخر ، فإن أعين المساكين في كل بلدة تمتد إلى أموالها وفي النقل تخيب للطوبى ، فإن فعل ذلك أضره في قول ، ولكن الخروج عن شبه الخلاف أولى ؛ فليخرج زكاة كل مال في تلك البلدة ، ثم لا بأس أن يصرف على الغرباء في تلك البلدة .

الخامس : أن يقسم ماله بعدد الأصناف الموجودين في بلده ، فإن امتنعاب الأصناف واجب ، وعليه يدل ظاهر قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْعَامِلِينَ عَلَيْهَا وَالْمُؤَلَّفَةِ قُلُوبُهُمْ وَفِي الرِّقَابِ وَالْعَارِمِينَ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ وَابْنِ السَّبِيلِ فَرِيضَةً مِّنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴾ (١) . فإنه يشبه قول المريض إنما تلت للفقراء والمساكين وذلك يقتضى التشريك في التملك ، والعبادات يتبغى أن يتوقى عن المحكوم فيها على الطواهر ، وقد عدم من الثمانية صنفان في أغلب البلاد وهم المؤلفة قلوبهم والعاملون على الزكاة ، ويوجد في جميع البلاد أربعة أصناف :

الفقراء والمساكين والعاميون والمسافرون — أعى أبناء السبيل ، وصفاً  
يوجدان في بعض البلاد دون العصى وهم العزاة والمكاتبون ، فإن وجد خمسة  
أصناف مثلاً قسم بينهم ركة ماله بخمسة أقسام متساوية أو متقاربة وعين لكل  
صف قسم ، ثم قسم كل قسم ثلاثة أسهم فما فوقه إما متساوية أو متقاربة ،  
وليس عليه التسوية بين آحاد الصف فإن له أن يقسمه على عشرة وعشرين  
فيقص نصيب كل واحد ، وأما الأصناف فلا تقبل الزيادة والقصص ، فلا يسفى  
أن ينقص في كل صف عن ثلاثة إن وحدث ثم لم يجب إلا صاع للفطرة ، ووجد  
خمسة أصناف فعليه أن يوصله إلى خمسة عشر نصيباً ، ولو نقص منهم واحد مع  
الإمكان عزم نصيب ذلك الواحد ، فإن عسر عليه ذلك لقله الواجب فليشارك  
جماعة ممن عليهم الركة وليخلط مال نفسه بمالههم وليجمع المستحقين وليسلم  
إليهم حتى يتسامهوا فيه ، فإن ذلك لا بد منه .

وليان دقائق الآداب الباطنة في الزكاة اعم أن على مر يد طريق الآخرة بركاته  
وظائف :

الوظيفة الأولى : فهم وجوب الزكاة ومعناها وجه الامتحان فيها وأنها لم  
جعلت من مبادئ الإسلام مع أنها تصرف مالى وليست من عبادة الأبدان ، وفيه  
ثلاثة معان : الأول أن التلطف بكلمتى الشهادة الترام للتوحيد ، وشهادة بإفراد  
المعبود ، وشرط تمام الوفاء به ألا يبقى للموحد محبوب سوى الواحد العمد ، فإن  
الحمة لا تقبل الشراكة ، والتوحيد باللسان قليل الجدوى وإنما يمنحن به درجة  
أحب بمعرفته المحبوب ، والأموال محبوبة عند الخلائق لأنها آلة تمتعهم بالدنيا  
وبسببها يأنسون هذا العالم ويمرون عن الموت مع أن فيه لقاء المحبوب ، فامتحووا  
بتصديق دعواهم في المحبوب واسترلوا عن المال الذى هو مرموقهم  
ومعشوقهم ، ولذلك قال الله تعالى : ﴿ إِنِ اللّٰهُ اشْتَرٰى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ



وأموالهم بأن لهم الجنة ﴿١﴾ وذلك بالجهد وهو مساعمة بالمهجة شوقاً إلى لقاء الله عز وجل ، والمساعمة بالمال أهون . ولما فهم هذا المعنى في بذل الأموال انقسم الناس إلى ثلاثة أقسام : قسم صدقوا التوحيد ووفوا بعهدهم ونزلوا عن جميع أموالهم فلم يدحروا ديناراً ولا درهما فأبوا أن يتعرضوا لوجوب الزكاة عليهم حتى قيل لبعضهم : كم يجب من الزكاة في مائتي درهم ؟ فقال : أما على العوام بحكم الشرع فخمسة دراهم ، وأما نحن فيحب علينا الذر ، وهذا تصدق أبو بكر رضي الله عنه بجميع ماله ، وعمر رضي الله عنه بشطر ماله ، فقال — عليه السلام : ما أبقيت لأهلك ؟ فقال : مثله ، وقال لأبي بكر رضي الله عنه : ما أبقيت لأهلك ؟ قال : الله ورسوله . فقال — عليه السلام : يسكما ما بين كلمتيكما ، فالصديق ومي بنام الصديق فم يمسك سوى محبوب عبده ، وهو الله ورسوله .

القسم الثاني : درحتهم دون درجة هذا ، وهم المسكون أموالهم المراقبون لمواقيت الحاجات ومواسم الخيرات ، فيكون قصدهم في الادخار الإنفاق على قدر الحاجة دون التعم وصرف الفائض عن الحاجة إلى وجوه البر ، مهما طهر وجودها .

وهؤلاء لا يقتصرون على مقدار الزكاة ، وقد ذهب جماعة من التابعين إلى أن في المال حقوقاً سوى الزكاة كاللحمى والشعبي وعطاء ومجاهد . قال الشعبي بعد أن قيل له : هل في المال حق سوى الزكاة ؟ قال : نعم ، أما سمعت قوله عز وجل : ﴿ وَأَتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ ذَوِي الْقُرْبَى ﴾ (٢) . واستدلوا بقوله عز وجل : ﴿ وَمَا رَرَقَاهُمْ يَنْفَقُونَ ﴾ (٣) . ويقول تعالى : ﴿ أَنْفَقُوا مِمَّا رَزَقَاكُمْ ﴾ (٤) . وزعموا أن

(٢) البقرة ١٧٧

المافقون ١٠

(١) التوبة ١١١

(٣) البقرة ٣

ذلك غير مسوخ بآية الزكاة ، بل هو داخل في حق المسلم على المسلم ، ومعناه أنه يجب على الموسر مهما وجد محتاجاً أن يزيل حاجته فصلاً عن مال الزكاة ، والذي يصح في الفقه من هذا الباب أنه مهما أُرهِقته حاجته كانت إزالتها فرض كفاية ، إذ لا يجوز تضييع مسلم ، ولكن يحتمل أن يقال ليس على الموسر إلا بتسليم ما يزيل الحاجة قرضاً ، ولا يلزمه بذله بعد أن أسقط الزكاة عن نفسه ، ويحتمل أن يقال يلزمه بذله في الحال ولا يجوز له الافتراض ، أى لا يجوز له تكليف المقر قبول القرض وهذا مختلف . والافتراض رول إلى الدرجة الأخيرة من درجات العوام وهي درجة القسم الثالث : الذين يقتصرون على أداء الواجب فلا يزيدون عليه ولا يقتصون عنه وهي أقل الرتب ، وقد اقتصر جميع العوام عليه ليخلهم بالمال وميلهم إليه وضعف حبهم للأخرة ؛ قال تعالى : ﴿ إِن يَسْأَلْكُمُوهَا فَيُحْفِكُمْ تَحَلَّوْا ﴾ <sup>(١)</sup> . يحفكم أى يستقصى عنكم ، فكم بين عبد اشترى منه ماله ونفسه بأن له الجنة ، وبين عبد لا يستقصى عليه لبحله ، فهذا أحد معاني أمر الله سبحانه عباده ببذل الأموال .

المعنى الثانى : التطهير من صفة البخل فإنه من المهلكات ، قال — ﷺ : « ثلاث مهلكات : شح مطاع ، وهوى متبع ، وإعجاب المرء بنفسه » . وقال تعالى : ﴿ وَمَنْ يَوْقِ شَحْ نَفْسِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمَلْحُونُ ﴾ <sup>(١)</sup> . وإنما تروى صفة البخل بأن تنعوى بذل المال ، فحب الشيء لا يقطع إلا بقهر النفس على مفارقتها حتى يصير ذلك اعتياداً ، فالر كاه بهذا المعنى طهرة ، أى تطهر صاحبها عن حب البخل المهلك ، وإما طهارته بقدر بدله وبقدر فرجه بإحراجه واستبشاره بصرفه إلى الله تعالى .

المعنى الثالث : شكر العمة فإن الله عز وجل على عده نعمة في نفسه وفي ماله ، فالعادات الدنية شكر لعمة البدن ، والمالية شكر لعمة المال ، وما أحسن من يطر إلى الفقير وقد صبق عليه الرق وأحوج إليه ثم لا تسمح نفسه بأن يؤدي شكر الله تعالى على إعائه عن السؤال وإحواح غيره إليه ، يربع العشر أو العشر من ماله .

الوظيفة الثانية : في وقت الأداء ، ومن آداب ذوى الدين التعجيل عن وقت الوجوب إظهار الرغبة في الامتثال بإيصال السرور إلى قلوب الفقراء ومبادرة لعوائق الرمان أن تعوقه عن الخيرات ، وعلمنا بأن في التأخير آفات مع ما يتعرض العبد له من العصيان لو أحر عن وقت الوجوب . ومهما ظهرت داعية الخير من الباطن فيسعى أن يعتصم ، وليعبر لزكاتها إذ كان يؤديها جميعاً شهراً معلوماً ، وليحتد أن يكون من أفضل الأوقات ليكون ذلك مسانماً قربته وتضاعف ركانه ، وذلك كشهر المحرم فإنه أول السنة وهو من الأشهر الحرم ، أو رمضان فقد كان — عليه السلام — أحود الخلق وكان في رمضان كالريح المرسدة لا يمسك فيه شيئاً ، ولرمضان فضيلة ليلة القدر وأنه أنزل فيه القرآن ، وكان مجاهد يقول : لا تقولوا رمضان فإنه اسم من أسماء الله تعالى ولكن قولوا شهر رمضان . وذو الحجة أيضاً من الشهور الكثيرة الفضل فإنه شهر حرام وفيه الحج الأكبر ، وفيه الأيام المعلومات وهي العشر الأول ، والأيام المحدودات وهي أيام التشريق . وأفضل أيام رمضان العشر الأواخر ، وأفضل أيام ذي الحجة العشر الأول .

الوظيفة الثالثة : الإسرار ، فإن ذلك أبعد عن الرياء والسمعة ، قال — عليه السلام : أفضل الصدقة جهد المقل إلى فقير معسر . وقال بعض العلماء : ثلاث من كور البر بها إخفاء الصدقة ، وقد روى أيضاً مسنداً .

وقال — عليه السلام : إن العبد يعمل عملاً في السر فيكتبه الله له سراً ، فإن أظهره

نقل من السر وكتب في العلانية ، فإن تحدث به نقل من السر والعلانية وكتب رياء ، وفي الحديث المشهور : « سبعة يظلمهم الله يوم لا ظل إلا ظله : أحدهم رجل تصدق بصدقة فلم تعلم ثمنه مما أعطت يمينه ، وفي الخبر : « صدقة السر تطفئ غضب الرب » . وقال تعالى : ﴿ وَإِنْ تَخَفُوا فَاغْلُظْوا وَابْتَغُوا الْفَقْرَ هُوَ خَيْرٌ لَكُمْ ﴾ (١) . وعائدة الإخفاء الخلاص من آفات الرياء والسمعة ، فقد قال — ﷺ . « لا يقبل الله من مسمع ولا مرأ ولا ممان » . والمتحدث بصدقته يطلب السمعة ، والمعطي في ملأ من الناس يغني الرياء ، والإخفاء والسكوت هو الغلص منه ، وقد بالغ في فضل الإخفاء جماعة حتى احتجوا أن لا يعرف القابض المعطي ، فكان بعضهم يلقيه في يد أعمى ، وبعضهم يلقيه في طريق الفقير موضع جلوسه حيث يراه ولا يرى المعطي ، وبعضهم كان يصره في ثوب الفقير وهو نائم ، وبعضهم كان يوصل إلى يد الفقير على يد غيره بحيث لا يعرف المعطي وكان يستكتم المتوسط شأنه ويوصيه بأن لا يفشيه . كل ذلك توصلا إلى إطفاء غضب الرب سبحانه واحترازا من الرياء والسمعة ، ومهما لم يتمكن إلا بأن يعرفه شخص واحد فتسليمه إلى وكيل ليسلم إلى المسكين والمسكين لا يعرف أولى ، إذ في معرفة المسكين الرياء والمنة جميعا وليس في معرفة المتوسط إلا الرياء . ومهما كانت الشهرة مقصودة له حبط عمله ، لأن الزكاة إزالة للحل وتصعيف لحب المال ، وحب الحاء أشد استيلاء على النفس من حب المال ، وكل واحد منهما مهلك في الآخرة .

الوظيفة الرابعة : أن يظهر حيث يعلم أن في إظهاره ترغيبا للناس في الاقتداء ، ويحرس سره من داعية الرياء . فقد قال الله عز وجل : « إِنْ تَبَدُّوا لَصَّدَقَاتِهِمْ »

هي» (١). وذلك حيث يقتضى الحال الإبداء إما للاقتداء وإما لأن السائل إنما سأل على ملأ من الناس، فلا ينبغي أن يترك التصديق خيفة من الرياء في الإظهار، بل يسعى أن يتصدق ويحفظ سره عن الرياء بقدر الإمكان. وهذا لأن في الإظهار محدوداً ثالثاً سوى المولى والرياء وهو هتك ستر الفقير، فإنه ربما يتأذى بأن يرى في صورة المحتاح. فمضى أظهر السؤال وهو الذى هتك ستر نفسه فلا يحذر هذا المعنى في إظهاره، وهو كإظهار الفسق على من تستر به فإنه محطور، والتحسس فيه والاعتناء بذكره مبهى عنه، فأما من أظهره بإقامة الحد عليه إشاعة ولكن هو السبب فيها، ومثل هذا المعنى قال — ﷺ : « من ألقى جلباب الحياء فلا غيبة له »، وقد قال الله تعالى: ﴿ وَأَنْفِقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً ﴾ (٢). يذب إلى العالانية أيضاً لما فيها من فائدة الترغيب، فليكن العبد دقيق التأمل في وزن هذه العائدة بالحدود الذى فيه، فإن ذلك يختلف بالأحوال والأشخاص، فقد يكون الإعلان في بعض الأحوال لبعض الأشخاص أفصل، ومن عرف العوائد والغوائل ولم يطرع بعين الشهوة اتضح له الأولى والأليق بكل حال.

الوظيفة الخامسة: ألا يمسد صدقته بالمن والأذى. قال الله تعالى: ﴿ لَا تَبْطُلُوا صَدَقَاتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَى ﴾ (٣). واختفوا في حقيقة المن والأذى فقليل: المن أن يذكرها، والأذى أن يظهرها، وقال سفيان: من من فسد صدقته، فقليل له: كيف المن؟ قال: أن يذكره ويتحدث به. وقيل المن أن يستخدمه بالعتاء، والأذى أن يعبره بالفقر، وقيل: المن أن يتكرر عليه لأجل عطائه، والأذى أن ينهره أو يوحه بالمسألة، وقد قال — ﷺ : « لا يقبل الله صدقة من ».

(١) البقرة ٢٧١ (٢) الرعد ٢٢

(٣) البقرة ٢٦٤

وعندى أن المرن له أصل ومرس وهو من أحوال القلب وصفاته ، ثم يتفرع عليه أحوال طاهرة على اللسان والجوارح ، فأصله أن يرى نفسه محسناً إليه ومنعماً عليه . وحقه أن يرى الفقير محسناً إليه بقول حق الله عز وجل من الذى هو طهرته وعبادته من البار ، وأنه لو لم يقبله لبقى مرتين به ؛ فحقه أن يتقلد منه الفقير إذا جعل كفه نائباً عن الله عز وجل في قبض حق الله عز وجل . قال رسول الله — ﷺ « إن الصدقة تقع بيد الله عز وجل قل أن تقع في يد السائل » . فليتحقق أنه مسلم إلى الله عز وجل حقه ، والفقير آخذ من الله تعالى رزقه بعد صيرورته إلى الله عز وجل . ولو كان عليه دين لإنسان فأحال به عبده أو خادمه الذى هو متكمل برزقه لكان اعتقاد مؤدى الدين كون القابض تحت منته سفها وجهلاً ، فإن المحسن إليه متكمل برزقه ، أما هو فإعما يقضى الذى لزمه بشراء ما أحبه ، فهو مساع في حق نفسه ، فلم يمن به على غيره ؟ ! ومهما عرف المعاني الثلاثة التى ذكرناها في فهم وجوب الزكاة أو أحدها لم يرى نفسه محسناً إلا في نفسه ، إما يذل ماله لإظهار الحب لله تعالى ، أو تطهير النفس عن رذيلة البخل ، أو شكر أعلى نعمة المال طلباً للمريد ، وكيفما كان فلا معاملة بينه وبين الفقير حتى يرى نفسه محسناً إليه ، مهما حصل هذا الجهل بأن رأى نفسه محسناً إليه تفرغ منه على ظاهره ما ذكر في معنى المن ، وهو التحدث به وإظهاره ، وطلب المكافأة منه بالشكر والدعاء والخدمة والتوقير والتعظيم والقيام بالحقوق والتقديم في المجالس والمتابعة في الأمور ، فهذه كلها ثمرات المنة ، ومعنى المنة في الباطن ما ذكرناه .

أما الأذى فظاهرة التوبيخ والتعير ونحش الكلام وتقطيب الوجه وهتك السر بالإظهار وفنون الاستحفاف ، وباطنه وهو سببه أمران : أحدهما كراهيته لرفع اليد عن المال وشدة ذلك على نفسه ، فإن ذلك يضيق الخلق لا بحالة ، والثانى رؤيته أنه خير من الفقير وأن الفقير لسبب حاجته أحسن منه وكلاهما منشأ

الجهل . أما كراهيته تسليم المال فهو حمق ، لأن من كره بذل درهم في مقابلة ما يساوى ألفا فهو شديد الحمق ، ومعلوم أنه يبدل المال لطلب رضا الله عز وجل والثواب في الدار الآخرة وذلك أشرف مما بدله أو يبذله لتطهير نفسه عن رذيلة السخيل أو شكر الطلب المزيـد ، وكيفما فرض فالكرامية لا وجه لها . وأما الثاني فهو أيضا جهل لأنه لو عرف فضل الفقر على الغنى وعرف خطر الأغنياء لما استحققر الفقير بل تترك به وتمنى درجته ، فصلحاء الأغنياء يدخلون الجنة بعد الفقراء بمئسمائة عام ، ولذلك قال — ﷺ : هم الأخسرون ورب الكعبة . فقال أبو ذر : من هم ؟ قال : هم الأكثرون أموالا . ثم كيف يستحققر الفقير وقد جعله الله تعالى متحرة له ، إذ يكتسب المال بمجده ويستكثر منه ويحتد في حفظه بمقدار الحاجة . وقد أئزم أن يسلم إلى الفقير قدر حاجته ويكف عنه الفاضل الذي يضره لو سلم إليه . فالغنى مستخدم للسعى في رزق الفقير ويتميز عليه بتقيد المطام والتزام المشاق وحراسة الفضلات إلى أن يموت فيأكله أعداؤه ، فإذن مهما انتقلت الكرامة وتبدلت بالسرور والفرح بتوفيق الله تعالى له في أداء الواجب وتقيضه الفقير حتى يخلصه عن عهده بقبوله منه انتفى الأذى والتوبيخ وتقطيب الوجه ، وتبدل بالاستبشار والشاء والقول والممة .

فهذا منشأ المن والأذى ، فإن قلت فرؤيته نفسه في درجة المحسن أمر غامض ، فهل من علامة يمتحن بها قلبه فيعرف بها أنه لم ير نفسه محسنا ؟ فاعلم أن له علامة دقيقة واصحة ، وهو أن يقدر أن الفقير لو جنى عليه جناية أو مالا عدوا له عليه مثلا ، هل كان يزيد استنكاره واستبعاده له على استنكاره قبل التصديق ؟ فإن زاد لم تحل صدقته عن شائبة الممة ، لأنه توقع بسببه ما لم يكن يتوقعه قبل ذلك . فإن قلت فهذا أمر غامض ولا يفك قلب أحد عنه فما دواؤه ؟ فاعلم أن له دواء باطا ودواء ظاهرا . أما الباطن فالمعرفة بالحقائق التي ذكرناها في فهم

الوجوب وأن العقير هو المحس إليه في تطهيره بالقول ، وأما الظاهر فالأعمال التي يتعاطاها متقلد المنة ، فإن الأفعال التي تصدر عن الأخلاق تصبغ القلب بالأخلاق .

ولهذا كان بعضهم يضع الصدقة بين يدي العقير ويمثل قائما بين يديه يسأله قبولها حتى يكون هو في صورة السائلين وهو يستشعر مع ذلك كراهية رده ، وكان بعضهم يسط كفه لياخذ الفقير من كفه وتكون يد الفقير هي العليا . وكانت عائشة وأم سلمة رضى الله عنهما إذا أرسلتا معروفا إلى فقير قالتا للرسول : احفظ ما يدعوه به . ثم كانتا تردان عليه مثل قوله وتقولان : هذا بذاك حتى تلخص لنا صدقتنا . فكانوا لا يتوقعون الدعاء لأنه شبه المكافأة وكانوا يقابلون الدعاء بمثله . وهذا فعل عمر بن الخطاب وابنه عبد الله رضى الله عنهما . وهكذا كان أرباب القلوب يدأون قلوبهم ولا دواء من حيث الظاهر إلا هذه الأعمال الدالة على التذلل والتواضع وقبول المنة . ومن حيث الباطن المعارف التي ذكرناها ، هذا من حيث العمل وذلك من حيث العلم ، ولا يعالج القلب إلا بممحون العلم والعمل ، وهذه الشريطة من الزكوات تحرى محرى الخشوع من الصلاة . وثبت ذلك بقوله — ﷺ : « ليس للمرء من صلاته إلا ما عقل بها » . وهذا كقوله — ﷺ : « لا يقبل الله صدقة من » . وكقوله عز وجل : « لا تبطلوا صدقاتكم بالمن والأذى » (١) .

الوظيفة السادسة : أن يستصعر العطية ، فإنه إن استعظمها أعجب بها والعجب من المهلكات وهو محبط للأعمال قال تعالى : ﴿ ويوم حين إذا أعجبتكم كثير نكم فم تغن عنكم شيئا ﴾ (٢) . ويقال إن الطاعة كلما استصعرت



عظمت عند الله عز وجل ، والمعصية كلما استعظمت صغرت عند الله عز وجل . وقيل : لا يتم المعروف إلا بثلاثة أمور : تصغيره ، وتعجيله ، وستره .  
وليس الاستعظام هو المن والأذى فإنه لو صرف ماله إلى عمارة مسجد أو رباط أمكن فيه الاستعظام ولا يمكن فيه المن والأذى ، بل العجب والاستعظام يجري في جميع العادات ودواؤه علم وعمل . أما العلم فهو أن يعلم أن العشر أو ربع العشر قليل من كثير ، وأنه قد وقع لنفسه بأحسن درجات البذل كما ذكرنا في فهم الوجوب ، فهو جدير بأن يستحي منه فكيف يستعظمه ؟ وإن ارتقى إلى الدرجة العليا فبذل كل ماله أو أكثره فليتأمل أنه من أين له المال وإلى ماذا يصرفه ؟ فالمال لله عز وجل وله المنة عليه إذ أعطاه ووفقه ليدله ، فلم يستعظم في حق الله تعالى ما هو عين حق الله سبحانه ، وإن كان مقامه يقتضي أن ينظر إلى الآخرة وأنه يبدله للثواب فلم يستعظم ببذل ما يتطر عليه أصعافه ؟ ! وأما العمل فهو أن يعطيه عطاء الخجل من يحله بإمساك بقية ماله عن الله عز وجل فتكون هيته الانكسار والحياء كهيته من يطالب برد ودية فيمسك بعضها ويرد البعض ، لأن المال كله لله عز وجل ، وبدل جميعه هو الأحب عند الله سبحانه ، وإنما لم يأمره عبده لأنه يشق عليه بسبب بخله كما قال عز وجل . فيحفظكم تبخلوا .

انوظيفة السابعة : أن ينتقى من ماله أجوده وأجبه إليه وأجله وأطيبه ، فإن الله تعالى طيب لا يقبل إلا طيبا ، وإذا كان المخرج من شبهة قريبا لا يكون ملكا له مطلقا فلا يقع الموقع ، وفي حديث إبان عن أنس بن مالك : « طوبى لعبد أنفق من مال اكتسبه من غير معصية » . وإذا لم يكن المخرج من جيد المال فهو من سوء الأدب إذ قد يمسك الجيد لمسه أو لعبده أو لأهله فيكون قد أثر على الله عز وجل غيره . ولو فعل هذا بضييفه وقدم إليه أردأ طعام في بيته لأوغر بذلك صدره ، هذا إن كان نظره إلى الله عز وجل . وإن كان نظره إلى نفسه وثوابه في الآخرة فليس بعاقل من

يؤثر غيره على نفسه ، وليس له من ماله إلا ما تصدق به فأبقى أو أكل فأفسي ، والذي يأكله قضاء وطرفي الحال ، فليس من العقل قصر الطر على العاجلة وترك الادخار ، وقد قال الله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْفِقُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ وَمِمَّا أَحْرَجَا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَلَا تَتِمَّمُوا الْحَيْثَ مِنْهُ تَعْقُونَ وَلَسْتُ بِأَخَذِيهِ إِلَّا أَنْ تَغْمِصُوا فِيهِ ﴾ (١) ، أى لا تأخذوه إلا مع كراهية وحياء وهو معنى الإغماض ، فلا تؤثروا به ربكم .

وفي الخبر : « سق درهم مائة ألف درهم » . وذلك بأن يخرجه الإنسان وهو من أحل ماله وأجوده فيصدر ذلك عن الرضا والفرح بالبذل ، وقد يخرج مائة ألف درهم مما يكره من ماله فيبدل ذلك على أنه ليس يؤثر الله عز وجل بشيء مما يحبه ، وبذلك ذم الله تعالى قوما جعلوا الله ما يكرهون . فقال تعالى : ﴿ وَيَجْعَلُونَ اللَّهُ مَا يَكْرَهُونَ وَتَصِفُ أَلْسِنَتُهُمُ الْكُذْبَ أَنَّ لَهُمُ الْحُسْنَى لَا حَرَمَ أَنْ لَهُمُ الْبَارِ » (٢) .

الوظيفة الثامنة : أن يطلب بصدقته من تركو به الصدقة ، ولا يكتفى بأن يكون من عموم الأصناف الثمانية فإن في عمومهم خصوص صفات ، فليراج خصوص تلك الصفات وهي ستة :

الأولى : أن يطلب الأتقياء المعرضين عن الدنيا المتحردين لتجارة الآخرة ، قال — ﷺ : « لَا تَأْكُلْ إِلَّا طَعَامَ تَقَى وَلَا يَأْكُلْ طَعَامُكَ إِلَّا تَقَى » . وهذا لأن التقى يستعين به على التقوى فتكون شريكا له في طاعته بإعانتك إياه . وقال — ﷺ : « أَطْعَمُوا طَعَامَكُمْ الْأَتْقِيَاءَ وَأُولُوا مَعْرُوفِكُمُ الْمُؤْمِنِينَ » . وفي لفظ آخر : « أَضِفْ إِلَى طَعَامِكَ مِنْ تَحَبُّهِ فِي اللَّهِ تَعَالَى » . وكان بعض العلماء يؤثر بالطعام فقراء الصوفية دون غيرهم فقبل له : « لو عمت عمرك وملك جميع الفقراء

فقال : « لا ، هؤلاء قوم همهم الله سبحانه فإذا طرقتهم فافقه تشتت هم أحدهم ، فلا تأرد همة واحد إلى الله عز وجل أحب إلى من أن أعطي ألفاً من همة الدنيا » .  
فذكر هذا الكلام للجديد فاستحسسه وقال : « هذا أولى من أولياء الله تعالى » وقال :  
« ما سمعت منذر مان كلاماً أحسن من هذا » . ثم حكى أن هذا الرجل اختل حاله  
وهم بترك الحانوت فعبث إليه الجديد مالا وقال : « اجعله بضاعتك ولا تترك  
الحانوت ، فإن التجارة لا تضر مثلك » . وكان هذا الرجل بقالا لا يأخذ من  
الفقراء ثمن ما يبتاعون منه .

الصفة الثانية : أن يكون من أهل العلم خاصة ، فإن ذلك إغاة له على العلم ،  
والعلم أشرف العادات مهما صحت فيه النية ، وكان ابن المبارك يخصص  
بمعروفه أهل العلم فليل له : « لو عممت » ، فقال : « إني لا أعرف بعد مقام السوة  
أفضل من مقام العلماء ، فإذا اشتعل قلب أحدهم حاجته لم يتصرغ للعلم ولم يقل  
على التعلم ، فتفرعهم للعلم أفضل .

الصفة الثالثة : أن يكون صادقاً في تقواه وعلمه بالتوحيد ، وتوحيده أنه إذا  
أحد العطاء حمد الله عز وجل وشكره ورأى أن النعمة منه ولم ينظر إلى واسطته ،  
فهذا هو أشكر العباد لله سبحانه وهو أن يرى أن النعمة كلها منه ، وفي وصية  
لقمان لابنه : ﴿ لا تحمل يسك وبين الله معهما ، واعدد نعمة غيره عليك مغرماً ،  
ومن شكر غير الله سبحانه فكأنه لم يعرف المنعم ، ولم يتيقن أن الواسطة مقهور  
مسخر بتسخير الله عز وجل ، إذا سخط الله تعالى عليه دواعي الفعل ويسر له  
الأسباب فأعطى وهو مقهور ، ولو أراد تركه لم يقدر عليه بعد أن ألقى الله عز  
وجل في قلبه أن صلاح دينه ودينه في فعله ، فمهما قوى الباعث أوجب ذلك  
حزم الإرادة وانتهاض القدرة ، ولم يستطع العبد مخالفة الباعث القوي الذي  
لا تردد فيه ، والله عز وجل خالق اللواعث ومهيحها ومزيل للصعف والتردد عنها

ومسحر القدر للانتهاص بمقتضى البواعث ، فمن تيقن هذا لم يكن له نظر إلا إلى مسبب الأسباب .

وتيقن مثل هذا العد أنفع للمعطي من ثناء غيره وشكره ، فذلك حركة لسان يقل في الأكثر جدواه ، وإعانة مثل هذا العد الموحد لا تضيق ، وأما الذي يمدح بالعطاء ويدعو بالخير فسيديم بالمنع ويدعو بالشر عند الإيذاء وأحواله متفاوتة . وقد روى أنه — ﷺ — بعث معروفا إلى بعض الفقراء وقال للرسول : « احفظ ما يقول » . فلما أخذ قال : « الحمد لله الذي لا يسي من ذكره ، ولا يضيع من شكره » ، ثم قال : « اللهم إنك لم تس هلانا — يعنى نفسه — فأجعل فلانا لا يساك » . يعنى بفلان نفسه ، فأحر رسول الله — ﷺ — بذلك حسرا ، وقال — ﷺ — : « علمت أنه يقول ذلك » . فانظر كيف قصر التفاته على الله وحده .

وقال — ﷺ — لرحل : « تب » . فقال : « أتوب إلى الله وحده ولا أتوب إلى محمد » . فقال — ﷺ — : « عرف الحق لأهله » ، ولما نزلت براءة عائشة رضي الله عنها في قصة الإفك قال أبو بكر رضي الله عنه : « قومي فقللى رأس رسول الله — ﷺ — » . فقالت : « لا والله لا أفعل ولا أحمده إلا الله » . فقال — ﷺ — : « دعها يا أبا بكر » ، وفي لفظ آخر أها رضي الله عنها قالت لأبي بكر رضي الله عنه : « محمد الله لا بحمدك ولا بحمد صاحك » . فلم يكر رسول الله — ﷺ — عليها ذلك ، مع أن الوحي وصل إليها على لسان رسول الله — ﷺ — .

ورؤية الأشياء من غير الله سبحانه وصف الكافرين ، قال الله تعالى : « وإذا ذكر الله وحده اشمأزت قلوب الذين لا يؤمنون بالآخرة وإذا ذكر الذين من دونه

إذا هم يستبشرون<sup>(١)</sup> . ومن لم يصف باطنه عن رؤية الوسائط إلا من حيث أهم وسائط فكأنه لم ينفك عن الشر الحمى سره ، فليق الله سبحانه في تصفية توحيده عن كدورات الشرك وشوائبه .

الصفة الرابعة : أن يكون مستقرا مخفيا حاجته لا يكثر البث والشكوى ، أو أن يكون من أهل المروءة ممن ذهب بعلمته وبقيت عاداته ، فهو يتعيش في حلاب التحمل . قال الله تعالى : ﴿ يحسبهم الخاهل أعياء من التعفف تعرفهم بسيماهم لا يسألون الناس إلحافا ﴾<sup>(٢)</sup> أى لا يلحون في السؤال لأهم أعياء يقيهم ، أعرة بصرهم ، وهذا يسعى أن يطلب بالتفحص عن أهل الدين في كل محله ، ويستكشف عن مواطن أحوال أهل الخير والتجمل ، فتواب صرف المعروف إليهم أضعاف ما يصرف إلى اصحابه من السؤال .

الصفة الخامسة : أن يكون معيلا أو محبوسا بمرض أو سبب من الأسباب ، فهو حد فيه معنى قوله عز وجل : « الفقراء الذين أحصروا في سبيل الله »<sup>(٣)</sup> ، أى حبسوا في طريق الآخرة بعلّة أو ضيق معيشة أو إصلاح قلب : « لا يستطيعون صرنا في الأرض »<sup>(٤)</sup> لأهم مقصود الجناح مقيدوا الأطراف ، بهذه الأسباب كان عمر رضى الله عنه يعطى أهل البيت القطيع من العمم العشرة فما فوقها ، وكان — عليه السلام — يعطى العطاء على مقدار العيلة . ومثل عمر رضى الله عنه عن جهد البلاء فقال : « كثرة العيال وقلة المال » .

الصفة السادسة : أن يكون من الأقارب وذوى الأرحام فتكون صدقة وصلة رحم ، وفي صلة الرحم من الثواب ما لا يحصى . قال على رضى الله عنه :

(١) الرمر ٤٥ (٢) البقرة ٢٧٣

(٣) البقرة ٢٧٣ (٤) البقرة ٢٧٣

ولأن أصل أخا من إخواني بدرهم أحب إليّ من أن أتصدق بعشرين درهما، ولأن أصله بعشرين درهما أحب إليّ من أن أعتق رقبة ٥ .

والأصدقاء وإخوان الخير أيضاً يتقدمون على المعارف كما يتقدم الأقارب على الأجانب ، فليراع هذه الدقائق فهذه هي الصفات المطلوبة ، وفي كل صفة درجات فيسبغى أن يطلب أعلاها ، فإن وجد من جمع حملة من هذه الصفات فهي الذخيرة الكبرى والغنيمة العظمى ، ومهما اجتهد في ذلك وأصاب فله أجران ، وإن أخطأ فله أجر واحد ، فإن أخذ أجره في الحال تطهيره نفسه عن صفة البخل ، وتأكد حب الله عز وجل في قلبه واجتهاده وطاعته ، وهذه الصفات هي التي تقوى في قلبه فتشوقه إلى لقاء الله عز وجل . والأجر الثاني ما يعود إليه من فائدة دعوة الأحد و همته ، فإن قلوب الأبرار لها آثار في الحال والمآل ، فإن أصاب حصل الأجران ، وإن أخطأ حصل الأول دون الثاني ، فهذا يضاعف أجر المصيب في الاجتهاد ههنا وفي سائر المواضع والله أعلم .

وقال الغزالي في القاصص وأسباب استحقاقه ووظائف قبضته : اعلم أنه لا يستحق الزكاة إلا حر مسلم ليس هاشمي ولا مطلبى ، اتصف صفة الأصناف الثمانية<sup>(١)</sup> المذكورين في كتاب الله عز وجل ، ولا تصرف زكاة إلى كافر ولا إلى عبد ولا إلى هاشمي ولا إلى مطلبى . أما الصبي والخنون فيحور الصرف إليهما إذا قصص وليهما ، فتذكر صفات الأصناف الثمانية :

الصنف الأول : الفقراء . والفقير هو الذي ليس له مال ولا قدرة له على الكسب ، فإن كان معه قوت يومه وكسوة حاله فليس بفقير ولكنه مسكين ،

(١) إما الصدقات للفقراء والمساكين والعاملين عليها ومؤلفة قلوبهم وفي الرقاب والعاملين في سبيل الله وابن السبيل ٥ .

وإن كان معه نصف قوت يومه فهو فقير، وإن كان معه قميص وليس معه مدبيل ولا حف ولا سروال ولم تكن قيمة القميص بحيث تفي بجميع ذلك كما يليق بالفقراء فهو فقير، لأنه في المال قد عدم ما هو محتاج إليه وما هو عاجر عنه، فلا يسفى أن يشترط في الفقير أن لا يكون له كسوة سوى ساتر العورة فإن هذا علو، والغالب أنه لا يوجد مثله ولا يخرج عن الفقر كونه معتادا للسؤال، فلا يجعل السؤال كسا بخلاف ما لو قدر على كسب فإن ذلك يخرج عن الفقر، فإن قدر على الكسب بآلة فهو فقير ويحور أن يشتري له آلة، وإن قدر على كسب لا يليق بمروءته وبحال مثله فهو فقير، وإن كان متعقها ويمعه الاشتغال بالكسب عن التمتع فهو فقير ولا تعتبر قدرته، وإن كان متعبدا بمعه الكسب من وظائف العبادات وأوراد الأوقات فليكتسب، لأن الكسب أولى من ذلك. قال عليه السلام: «طلب الحلال مريضة بعد العريضة». وأراد به السعي في الاكتساب. وقال عمر رضى الله عنه: «كسب في شبه خير من مسألة». وإن كان مكتفيا بفقرة أبيه أو تحب عليه بفقته فهذا أهون من الكسب، فليس بفقير.

الصف الثاني: المساكين. والمسكين هو الذي لا يقى دخله بخرجه، فقد يملك ألف درهم وهو مسكين، وقد لا يملك إلا فأسا وحبالا وهو غنى. والدورة التي يسكنها والثوب الذي يستتره على قدر حاله لا يسلبه اسم المسكين، وكذا أثاث البيت أعنى ما يحتاج إليه وذلك ما يليق به، وكذا كتب العقه لا يخرج عن المسكنة، وإذا لم يملك إلا الكتب فلا تلمه بالكتاب، فالكتاب محتاج إليه لثلاثة أغراض، التعليم والاستفادة والتفرح بالمطالعة. أما حاجة التفرح فلا تعتبر كافتناء كتب الأشعار وتواريخ الأخبار وأمثال ذلك مما لا ينفع في الآخرة ولا يجرى إلا بجرى التفرح والاستئناس، فهذا يباع في الكفاية وزكاة العطر وتمتع اسم المسكنة، وأما حاجة التعليم إن كان لأجل الكسب كالمؤدود والمعلم

والمدرس بأجرة فهذه آتية فلا تباع في الفطرة كأدوات الخياط وسائر المخترفين ، وإن كان يدرس للقيام بفرض الكفاية فلا تباع ولا يسلمه ذلك اسم المسكين لأنها حاجة مهمة . وأما حاجة الاستفادة والتعلم من الكتاب كادحار كتب طب ليعالج بها نفسه ، أو كتاب وعظ ليطالع فيه ويتعظ به ، فإن كان في البلد طبيب وواعظ فهذا مستغنى عنه ، وإن لم يكن فهو محتاج إليه ، ثم ربما لا يحتاج إلى مطالعة الكتاب إلا بعد مدة ، فيسقى أن يضبط مدة الحاجة ، والأقرب أن يقال ما لا يحتاج إليه في السنة فهو مستغنى عنه ، فإن من فصل من قوت يومه شيء لزمته الفطرة ، فإذا قدر ما القوت باليوم فحاجة أثاث البيت وثياب البدن ينبغي أن تقدر بالسنة ، فلا تباع ثياب الصيف في الشتاء ، والكتب بالثياب والأثاث أشبه ، وقد يكون له من كتاب نسختان فلا حاجة إلى إحداها ، فإن قال : إحداها أصح والأخرى أحسن فأنا محتاج إليهما . فها : اكتف بالأصح وبمع الأحسن ودع التفرح والترفه ، وإن كان نسختان من علم واحد إحداها بسيطة والأخرى وجيزة ، فإن كان مقصوده الاستفادة فليكتف بالسيط ، وإن كان قصده التدريس فيحتاج إليهما إذ في كل واحدة فائدة ليست في الأخرى ، وأمثال هذه الصور لا تحصر ولم يتعرض له في فن الفقه ، وإنما أوردناه لعموم البلوى والنتيجة بحسن هذا النظر على غيره ، فإن استقصاء هذه الصور غير ممكن ، إذ يتعدى مثل هذا النظر في أثاث البيت في مقدارها وعددها ونوعها ، وفي ثياب البدن وفي الدار وسعتها وصيقتها ، وليس لهذه الأمور حدود محدودة ، ولكن الفقيه يجتهد فيها برأيه ويقرب في التحديدات بما يراه ويقتحم به فيه خطر الشبهات ، والمتورع يأخذ فيه بالأحوط ويدع ما يريه إلى ما لا يريه ، والدرجات المتوسطة المشككة بين الأطراف المتقاربة الجلية كثيرة ولا يحى منها إلا الاحتياط والله أعلم .

الصف الثالث : العاملون . وهم السعاة الذين يجمعون الزكوات سوى



الخليفة والقاضي ، ويدخل فيه العريف والكاتب والمستوف والحافظ والنقال . ولا يزداد واحد منهم على أحرة المثل ، فإن فضل شيء من الثمن عن آخر مثلهم رد على بقية الأصناف ، وإن نقص كمل من مال المصالح .

الصنف الرابع : المؤلعة قلوبهم على الإسلام . وهم الأشراف الدين أسلموا وهم مطاعون في قومهم ، وفي إعطائهم تقريرهم على الإسلام وترغيب نظائرهم وأتباعهم .

الصنف الخامس : المكاتبون . فيدفع إلى السيد سهم المكاتب ، وإن دفع إلى المكاتب حاز ؛ ولا يدفع السيد زكاته إلى مكاتب نفسه لأنه يعد عبدا له .

الصنف السادس : العارمون . والعارم هو الذي استقرض في طاعة أو مباح وهو فقير ، فإن استقرض في معصية فلا يعطى إلا إذا تاب ، وإن كان غنيا لم يقض دية إلا إذا كان قد استقرض لمصلحة أو إطفاء فتنه .

الصنف السابع : العراة . الذين ليس لهم مرسوم في ديوان المترقة فيصرف إليهم سهم وإن كانوا أعنياء ، إعانة لهم على العرو .

الصنف الثامن : اس السبيل . وهو الذي شحخص من بلده ليسافر في غير معصية أو احتاز بها ، فيعطى إن كان فقيرا وإن كان له مال بلد آخر أعطى بقدر بلعته . فإن قلت فم تعرف هذه الصفات ؟ قلنا أما الفقر والمسكة فيقول الآخذ ولا يطالب بنية ولا يحلف ، بل يجوز اعتياده قوله إذا لم يعلم كذبه ، وأما العرو والسفر فهو أمر مستقبل فيعطى بقوله إني غاز ، فإن لم يف به استرد ، أما بقية الأصناف فلا بد فيها من البينة ، فهذه شروط الاستحقاق وأما مقدار ما يصرف إلى كل واحد فسيأتي .

وتكتم العزالي عن وظائف القابض وهي خمس :

١ — أن يعدم أن الله عز وجل أو جب صرف الزكاة إليه ليكفي همه ويجعل

مهمومه هما واحداً ، فقد تعبد الله عز وجل الخلق بأن يكون مهمهم واحداً وهو الله سبحانه وتعالى واليوم الآخر ، وهو المعنى بقوله تعالى : ﴿ وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون ﴾ (١) .

٢ — أن يشكر المعطى ويدعوله ويشى عليه ، ويكون شكره ودعاؤه بحيث لا يخرج عن كونه واسطة ولكنه طريق وصول نعمة الله سبحانه إليه ، وللطريق حق من جعله الله طريقاً واسطة وذلك لا ينافي رؤية النعمة من الله سبحانه وتعالى ، فقد قال — عليه السلام : « من لم يشكر الناس لم يشكر الله » .

٣ — أن ينظر فيما يأخذه ، فإن لم يكن من حل تورع عنه ، ومن يتق الله يجعل له مخرجاً ويرزقه من حيث لا يحتسب ، ولن يعدم المتورع عن الحرام فتوحاً من الحلال .

٤ — أن يتوق مواقع الريب والاشتباه في مقدار ما يأخذه ، فلا يأخذ إلا المقدار المباح ، ولا يأخذ إلا إذا تحقق أنه موصوف بصفة الاستحقاق . فإن كان يأخذه بالكتابة والفرامة فلا يريد على مقدار الدين ، وإن كان يأخذ بالعمل فلا يزيد على أجره المثل ، وإن أعطى زيادة أبى وامتنع إذ ليس المال للمعطي حتى يتبرع به ، وإن كان مساهراً لم يزد على الراد وكراء الدابة إلى مقصده ، وإن كان عارياً لم يأخذ إلا ما يحتاج إليه للعزو وخاصة من حبل وسلاح ونفقة وتقدير ذلك بالاجتهاد وليس له حد ، وكذا زاد السر ، والورع ترك ما يريه إلى ما لا يريه . وإن أخذ بالمسكة فليست أولاً إلى أثاث بيته وثيابه وكتبه هل فيها ما يستعنى به عينه أو يستعنى عن نفاسه فيمكنه أن يبدله بما يكفي ويمضل بعض قيمته وكل ذلك إلى اجتهاده ، وفيه طرف طاهر يتحقق معه أنه مستحق ، وطرف آخر مقابل

يتحقق معه أنه غير مستحق ، وبينهما أو ساط مشبهة ، ومن حام حول الحمى يوشك أن يقع فيه ، والاعتماد في هذا على قول الآخذ طاهرا ، وللمحتاج في تقدير الحاحات مقامات في التضيق والتوسيع ولا تنحصر مراتبه . وميل الورع إلى الضيق وميل المتساهل إلى التوسيع حتى يرى نفسه محتاجا إلى عون من التوسيع وهو محقوت في الشرع ، ثم إذا تحققت حاجته فلا يأخذ ما لا كثيرا بل ما يتم كفايته من وقت أحذه إلى سنة ، فهذا أقصى ما يرخص فيه من حيث إن السنة إذا تكررت تكررت أسباب الدحل ، ومن حيث إن رسول الله — ﷺ — ادحر لعيانه قوت سنة ، فهذا أقرب ما يجد به حد الفقير والمسكين ، ولو اقتصر على حاجة شهره أو حاجة يومه فهو أقرب للتقوى ، ومذاهب العلماء في قدر المأخوذ بحكم الركة والصدقة مختلفة ، فمن مبالغ في التقليل إلى حد أو جب الاقتصاد على قدر قوت يومه وليته ، وتمسكوا بما روى سهل بن الحظلية أنه — ﷺ — سئى عن السؤال مع الغنى ، فسئل من غناه فقال — ﷺ : « عداؤه وعشاؤه » . وقال آخرون يأخذ إلى حد العنى وحد العنى نصاب الزكاة ، إذ لم يوجب الله تعالى الزكاة إلا على الأغنياء فقالوا : له أن يأخذ بنفسه ولكل واحد من عياله نصاب زكاة . وقال آخرون : حد الغنى خمسون درهما أو قيمتها من الذهب ، لما روى ابن مسعود من أنه — ﷺ — قال : من سأل وله مال يعنيه جاء يوم القيامة وفي وجهه خموش . فسئل : وما غناه ؟ قال : خمسون درهما أو قيمتها من الذهب . وقيل رواية ليس بقوى . وقال قوم : أربعون . ولما رواه عطاء بن يسار منقطعاً أنه — ﷺ — قال : « من سأل وله أوقية فقد ألحف في السؤال » . وبالع آخرون في التوسيع فقالوا : له أن يأخذ مقدار ما يشتري به ضيعة فيستغنى به طول عمره ، أو بهي بضاعة ليشتري بها ويستغنى بها طول عمره ، لأن هذا هو الغنى . وقد قال عمر رضي الله عنه : « إذا أعطيتم فأغنوا » . حتى ذهب قوم إلى أن من افتقر فله أن يأخذ

بقدر ما يعود به إلى مثل حاله ولو عشرة آلاف درهم ، إلا إذا خرج عن حد الاعتدال . ولما شغل أبو طلحة بيستانه عن الصلاة قال : جعلته صدقة . قال — عليه السلام : « اجعله في قرابتك فهو خير لك » . فأعطاه حسان وأبا قتادة ، فحائط من محل لرجلين كثير مغن . وأعطى عمر رضي الله عنه أعرابيا ناقة معها ظئر لها . فهذا ما حكى فيه .

فأما التقليل إلى قوت اليوم أو الأوقية فذلك ورد في كراهية السؤال والتردد على الأبواب وذلك مستكر وله حكم آخر ، بل التحويز إلى أن يشتري صيغة فيستعنى بها أقرب إلى الاحتمال وهو أيضا مائل إلى الإسراف والأقرب إلى الاعتدال كناية مسة ، مما وراءه فيه خطر ، وفيما دونه فيه تصيق ، وهذه الأمور إذا لم يكن فيها تقدير حزم بالتوقيف فليس للمجتهد إلا الحكم بما يقع له ، ثم يقال للورع : استمت قلبك وإن أفنوك وأفنوك ، كما قاله — عليه السلام — إذ الإثم حزاز القلوب ، فإذا وجد انقباض في نفسه شيئا مما يأخذ فليتق الله فيه ولا يترخص تعللا بالاعتوى من عذماء الطاهر ، فإذا لغتواهم قيود ومطلقات من الضرورات ، وفيها تحمينات واقتحام شبهات ، والتوق من الشبهات من شيم قوى الدين وعادات سالكي طريق الآخرة .

الخامسة : أن يسأل صاحب المال عن قدر الواجب عليه ، فإن كان ما يعطيه فوق الثمن فلا يأخذه منه ، فإنه لا يستحق مع شريكه إلا الثمن ، فليقتص من الثمن مقدار ما يصرف إلى اثنين من صفه . وهذا السؤال واجب على أكثر الخلق ، فإنهم لا يراعون هذه القسمة إما لجهل وإما لتساهل ، وإنما يجوز ترك السؤال عن مثل هذه الأمور إذا لم يغلب على الظن احتمال التحريم .

وقال الغزالي في بيان فضيلة صدقة التطوع وآداب أخذها وإعطائها : ( من الأحبار ) قوله — عليه السلام : « تصدقوا ولو بثمره ، فإنها تسد من الخائض وتطمس الخطيئة »

كما يطفىء الماء النار . وقال — ﷺ : « اتقوا النار ولو بشق تمرة ، فإن لم تجدوا فكمشة طيبة . » وقال — ﷺ : « ما من عبد مسلم يتصدق بصدقة من كسب طيب ولا يقلل الله إلا طيبا إلا كان الله يأخذها بيمينه فير بها كما يرى أحدكم فسيلة حتى تبلغ التمرة مثل أحد . » وقال — ﷺ : « لأني الدرداء : « إذا طمحت مرقعة فأكثر ماءها ثم انظر إلى أهل بيت من جيرانك فأصهبهم منه معروف . » وقال — ﷺ : « ما أحسن عبد الصدقة إلا أحسن الله عز وجل الخلافة على تركته . » وقال — ﷺ : « كل امرئ في ظل صدقته حتى يقضى بين الناس . » وقال — ﷺ : « الصدقة تسد سبعين بابا من الشر . » وقال — ﷺ : « صدقة السر تطفىء غضب الرب عز وجل » وقال — ﷺ : « ما الذي أعطى من سعة بأفضل أجرا من الذي يقل من حاجة » ولعل المراد به الذي يقصد من دفع حاجته التفرغ للدين ، فيكون مساويا للمعطى الذي يقصد بإعطائه عمارة ديه .

ومثل رسول الله — ﷺ : « أى الصدقة أفضل ؟ » قال : « أن تصدق وأنت صحيح شحيح تأمل البقاء وتحشى الفاقة ، ولا تمهل حتى إذا بلغت الخلقوم قلت لفلان كذا ولفلان كذا وقد كان لفلان . » وقد قال — ﷺ : « يوما لأصحابه : « تصدقوا . » فقال رجل : « إن عدى دينار . » قال : « أنفقه على نفسك . » فقال : « إن عدى آخر . » قال : « أنفقه على زوجتك . » قال : « إن عدى آخر . » قال : « أنفقه على خادمك . » قال : « إن عدى آخر . » قال : « أنت أبصر به . » وقال — ﷺ : « لا تحل الصدقة آل محمد ، إنما هي أوساخ الناس . » وقال : « ردوا مذمة السائل ولو بمثل رأس الطائر من الطعام . » وقال — ﷺ : « لو صدق السائل ما أفلح من رده . » وقال عيسى عليه السلام : « من رد سائلا حائبا من بيته لم تغش الملائكة ذلك البيت سبعة أيام . » وكان بيننا — ﷺ : لا يكل

حصلتين إلى غيره : كان يصنع ظهوره بالليل ويحمره ، وكان ياول المسكين بيده ، وقال — عليه السلام : « ليس المسكين الذي ترده التمرة والتمران واللقمة واللقمتان ، إنما المسكين المتعفف . اقرعوا إن شئتم : لا يسألون الناس إلحافا » . وقال — عليه السلام : « ما من مسلم يكسو مسلما إلا كان في حفظ الله عز وجل ما دامت عليه مه رقعة » .

الإيثار : قال عروة بن الرير : « لقد تصدقت عائشة رضي الله عنها بمحسين ألفا وإن درعها لم رقع » . وقال مجاهد : قوله عز وجل : « ويطعمون الطعام على حبه مسكينا ويتيما وأسيرا » <sup>(١)</sup> . فقال : وهم يشتهونه . وكان عمر يقول : « اللهم اجعل الفضل عند خيارنا لعلهم يعودون به على ذوي الحاجات ما » . وقال عمر ابن عبد العزيز : « الصلاة تبلك نصف الطريق ، والصوم يبلعك باب الملك ، والصدقة تدلك عليه » . وقال ابن مسعود : « إن رجلا عبد الله سبعين سنة ثم أصاب فاحشة فأحبط أعماله ، ثم مر بمسكين فتصدق عليه برغيف فعمر الله له دبه ورد عليه عمل السبعين سنة » . وقال لقمان لابنه : « إذا أخطأت خطيئة فأعط الصدقة . وقال يحيى بن معاذ : « ما أعرف حبة تزن حبال الدنيا إلا الحبة من الصدقة » . وقال عبد العزيز بن أبي رواد : « كان يقال ثلاثة من كور الحبة : كتمان المرض ، وكتمان الصدقة ، وكتمان المصائب » . وقال عمر بن الخطاب : « إن الأعمال تاهت فقالت الصدقة : أنا أفضلكن » .

وكان عبد الله بن عمر يتصدق بالسكر ويقول : « سمعت الله يقول : لمن تناولوا البر حتى تعفوا عما تمحون . والله يعلم أي أحب السكر » . وقال السخمي : « إذا كان الشيء لله عز وجل لا يسرف أن يكون فيه عيب » . وقال عبيد الله ابن عمير :

« يحشر الناس يوم القيامة أجوع ما كانوا قاط وأعطش ما كانوا قاط وأعرى ما كانوا قاط ، فمن أطلعهم الله عر وجل أشبعه الله ، ومن سقى الله عز وجل سقاه الله ، ومن كساه الله عر وجل كساه الله . وقال الحسن : « لو شاء الله لجعلكم أغنياء لا فقراء فيكم ، ولكنه ابتلى بعضكم ببعض » . وقال الشعبي : « من لم ير نفسه إلى ثواب الصدقة أحوج من الفقير إلى صدقته ، فقد أبطل صدقته وضرب بها وجهه » وقال مالك : « لا نرى بأما بشرب الموسر من الماء الذي يتصدق به ويسقى في المسجد ، لأنه إنما جعل للعطشان من كان ، لم يرد به أهل الحاجة والمسكنة على الخصوص » . ويقال إن الحسن مر به نحاس ومعه حارية فقال النحاس : « أترضى ثمنها درهم والدرهمين . قال : لا . قال : فاذهب فإن الله رضى في الخور العين بالفلس والنقمة » .

وقال العزالي في بيان إحصاء الصدقة وإطهارها : قد احتلف طريق طلاب الإخلاص في ذلك ، فمال قوم إلى أن الإحصاء أفضل ومال قوم إلى أن الإطهار أفضل ، ونحن نشير إلى ما في كل واحد من المعاني والآفات ، ثم يكشف العطاء عن الحق فيه .

أما الإحصاء ففيه خمسة معان :  
الأول : أنه أبقى للستر على الآخذ ، فإن أخذه ظاهراً هتك لستر المروءة ، وكشف عن الحاجة ، وخروج عن هيئة التعفف والتصون المحبوب الذي يحسب الجاهل أهله أغنياء من التعفف .

الثاني : أنه أسلم لقلوب الناس وألستهم ، فإنهم ربما يحسدون أو ينكرون عليه أخذه ، ويظنون أنه آخذ مع الاستغناء ، أو يسوونه إلى أخذ زيادة . والحسد وسوء الظن والعيبة من الذنوب الكبائر وصياتهم عن هذه الحرمان أولى . وقال أبو أيوب السخيتاني : « إني لأترك لبس الثوب الجديد خشية أن يحدث في حيراني

حسداً . وقال بعض الرهاد : « ربما تركت استعمال الشيء لأجل إخواني يقولون : من أين له هذا ؟ » وعن إبراهيم التيمي أنه رأى عليه قميص حديد فقال بعض إخوانه : « من أين لك هذا ؟ فقال : كسانيه أحى حيثمة ، ولو علمت أن أهله علموا به ما قبلته . »

الثالث : إعانة المعطى على أسرار العمل ، فإنه فضل السر على الجهر في الإعطاء أكثر ، والإعانة على إتمام المعروف معروف ، والكتان لا يتم إلا بآئين فمهما أظهر هذا اكشف أمر المعطى . ودفع رجل إلى بعض العنماء شيئاً طاهراً فردته إليه ، ودفع إليه آخر شيئاً السر فقبله ، فقيل له في ذلك فقال : إن هذا عمل بالأدب في حياء معروفه فقبلته ، وذلك أساء أدبه في عمده فرددته عليه . وأعطى رجل لبعض الصوفية شيئاً الملاً فردته ، فقال له : « لم ترد على الله عز وجل ما أعطاك ؟ فقال : « إنك أشركت غير الله سبحانه فيما كان لله تعالى ، ولم تقع بالله عز وجل فرددت عليك شركك . » وقبل بعض العارفين في السر شيئاً كان رده في العلانية فقبل له في ذلك فقال : « عصيت الله بالجهر فلم أك عوناً لك على المعصية ، وأطعته بالإخفاء فأعتك على برك . » وقال الثوري : « لو علمت أن أحدهم لا يذكر صدقته ولا يتحدث بها لقلت صدقته . »

الرابع : أن في إظهار الأخذ ذلاً وامتناً ، وليس للمؤمن أن يدل بنفسه . كان بعض العلماء يأخذ في السر ولا يأخذ في العلانية ويقول : « إن في إظهاره إذلالاً لعدم وامتناً لأهله ، فما كنت بالذي أرفع شيئاً من الدين بوضع العلم وإدلال أهله . »

الخامس : الاحترار عن شبهة الشراكة . قال — عليه السلام : « أفضل ما أهدى الرجل إلى أخيه ورقاً أو بأن يكون ورقاً أو ذهباً لا يخرج عن كونه هدية . وقال — عليه السلام : « أفضل ما أهدى الرجل إلى أخيه ورقاً أو يطعمه حبة . » فجعل الورق



( الفضة ) هدية بامراده ، فما يعطى في المأكره إلا برصا جميعهم ولا يحلو عن شبهة ، فإذا انفرد سلم من هذه الشبهة .

أما الإظهار والتحدث ففيه معان أربعة :

الأول : الإخلاص والصدق والسلامة عن تليس المال والمراعاة .

الثاني : إسقاط الجاه والمنزلة وإظهار العبودية والمسكة والتبرى عن الكبرياء ودعوى الاستعلاء وإسقاط النفس من أعين الخلق . قال بعض العارفين لتلميذه : « أظهر الأحد على كل حال إن كنت أحدا ، فإنك لا تخلو عن أحد رحلين : رجل تسقط من قلبه إذا فعلت ذلك ، فذلك هو المراد لأنه أسلم لدينك وأقل لآفات نفسك ، أو رجل تزداد في قلبه بإظهارك الصدق ، فذلك الذي يريده أحوك لأنه يزداد ثوابا بزيادة حبه لك وتعظيمه إياك فتؤخر أنت إذ كنت سبب مزيد ثوابه . »

الثالث : هو أن العارف لا ينظر له إلا إلى الله عز وجل والسر والعلانية في حقه واحدة ، فاختلاف الحال شرك في التوحيد ، قال بعضهم : « كما لا بدعاء من يأخذ في السر ويرد في العلانية ، والالتفات للخلق حضر وأتم عابوا نقصان في الحال ، بل ينسى أن يكون النظر مقصورا على الواحد الفرد » .

حكى أن بعض الشيوخ كان كثير الميل إلى واحد من جملة المريدين ، فشق على الآخرين ، فأراد أن يظهرهم فضيلة ذلك المريد فأعطى كل واحد منهم دجاجة وقال : « ليفرد كل واحد منكم بها وليذبحها حيث لا يراه أحد » ، فانفرد كل واحد وذبح إلا ذلك المريد ، فإنه رد الدجاجة فسأهم فقالوا : « فعلنا ما أمرنا به الشيخ » . فقال الشيخ للمريد : « مالك لم تذبح كما ذبح أصحابك ؟ » . فقال ذلك المريد : « لم أقدر على مكان لا يراى فيه أحد ، فإن الله يراى في كل موضع » . فقال الشيخ : « لهذا أميل إليه لأنه لا يلتفت لعير الله عز وجل » .

الرابع : أن الإظهار إقامة لسة الشكر وقد قال تعالى : « وأما بنعمة ربك

محدث<sup>(١)</sup>، والكتبان كفران النعمة. وقد دم الله عروجل من كتم ما آتاه الله عز وجل وقرنه بالحل. فقال تعالى: ﴿الَّذِينَ يَحْمِلُونَ ويأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْحَلِ وَيَكْتُمُونَ مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾<sup>(٢)</sup>. وقال — ﷺ: «إذا أُنعم الله على عبد نعمة أحب أن يرى نعمته عليه». وأعطى رجل بعض الصالحين شيئاً في السر فرفع به يده وقال: «هذا من الدنيا والعلائية فيها أفضل والسر في أمور الآخرة أفضل»، ولذلك قال بعضهم: «إذا أعطيت في الملاء فحذم ثم اردد في السر». والشكر فيه عثوث عليه. قال — ﷺ: «من لم يشكر الناس لم يشكر الله عز وجل». والشكر قائم مقام المكافأة، حتى قال — ﷺ: «من أسدى إليكم معروفًا فكافئوه فإن لم تستطيعوا فاشوا عليه به خيراً وادعوا له حتى تعلموا أنكم قد كافأتموه». ولما قال المهاجرون في الشكر: «يا رسول الله ما رأينا خيراً من قوم نزلنا عندهم فاسموننا الأموال حتى خفنا أن يدهوا بالأحر كله». فقال — ﷺ: «كل ما شكرتم لم وأنبيتم عليهم به فهو مكافأة».

فالآن إذا عرفت هذه المعاني، فاعلم أن ما نقل من اختلاف الناس فيه ليس احتلافاً في المسألة، بل هو اختلاف حال، فكشف الغطاء في هذا أما لا يحكم حكماً باتاً بأن الإحفاء أفضل في كل حال أو الإظهار أفضل، بل يختلف ذلك باختلاف البيات، وتختلف البيات باختلاف الأحوال والأشخاص. فيسقى أن يكون المخلص مراقباً لنفسه حتى لا يتبدل بحل الغرور، ولا يمدح بتلبس الطمع ومكر الشيطان. والمكر والخداع أغلب في معاني الإحفاء منه في الإظهار، مع أن له دخلاً في كل واحد منهما، فأما مدح الخداع في الإسرار فمن ميل الطمع إليه لما فيه من حفظ الحياء والمنزلة وسقوط القدر عن أعين الناس، ونظر الخلق إليه بعين

الازدراء وإلى المعطى بعين المنعم المحس . فهذا هو الداء الدفين ويستكن في النفس ، والشيطان بواسطته يظهر معاني الخير حتى يتعلل بالمعاني الخمسة التي ذكرناها . ومعيار كل ذلك ومحكه أمر واحد وهو أن يكون تألمه بانكشاف أخذه الصدقة كتألمه بانكشاف صدقة أخذها بعض نظرائه وأمثاله ، فإنه إن كان يغنى صيانة الناس عن الغيبة والحسد وسوء الظن ، أو يتقى انتهاك السر ، أو إعانة المعطى على الأسرار ، أو صيانة العلم عن الابتذال ، فكل ذلك يحصل بانكشاف صدقة أحبه ، فإن كان انكشاف أمره أثقل عليه من انكشاف أمر غيره فتقديره الخسر من هذه المعاني أغاليط وأباطيل من مكر الشيطان وخدعه ، فإن إذلال العلم محذور من حيث إنه عدم لا من حيث إنه علم زيد أو علم عمرو ، والغيبة محذورة من حيث إنها تعرض لعرض مصون لا من حيث إنها تعرض لزيد على الخصوص ، ومن أحسن من ملاحظة مثل هذا رما يعجز الشيطان عنه وإلا فلا يزال كثير العمل قليل الحظ .

وأما جانب الإظهار فميل الطبع إليه من حيث إنه تطيب لقلب المعطى واستحاث له على مثله ، وإظهاره عند غيره أنه من المبالعين في الشكر حتى يرغبوا في إكرامه وتعقده ، وهذا داء دفين في الباطن ، والشيطان لا يقدر على المتدين إلا بأن يروح عليه هذا الخبث في معرض السعة ويقول له : الشكر من السعة ، والإحفاء من الرياء . ويورد عليه المعاني التي ذكرناها ليحمله على الإظهار وقصده الباطن ما ذكرناه ، ومعيار ذلك ومحكه أن يطر إلى ميل نفسه إلى الشكر حيث لا ينتهي الخير إلى المعطى ولا إلى من يرغب في عطائه ، وبين يدي جماعة يكرهون إظهار العطية ويرغبون في إحفائها ، وعادتهم أنهم لا يعطون إلا من يخفى ولا يشكر . فإن استوت هذه الأحوال عنده فليعلم أن باعته هو إقامة السنة في الشكر ، والتحدث بالنعمة ، وإلا فهو مغرور . ثم إذا علم أن باعته السعة في

الشكر فلا ينبغي أن يغفل عن قضاء حق المعطى ، فينظر فإن كان هو ممن يحب  
الشكر والنشر فينبغي أن يحفى ولا يشكر ، لأن قضاء حقه أن لا يصره على  
الظلم ، وطبه الشكر ظلم . وإذا علم من حاله أنه لا يحب الشكر ولا يقصده  
فعد ذلك يشكره ويظهر صدقته ، ولذلك قال — ﷺ — للرجل الذى مدح  
بين يديه : « صرتم عقه لو سمعها ما أفلح » . مع أنه — ﷺ — كان يثنى على قوم في  
وحوهم ثنفته وعلمه بأن ذلك لا يصرفهم بل يزيد في رغبتهم للخير ، فقال  
لواحد : « إنه سيد أهل الوبر » . وقال — ﷺ — في آخر : « إذا جاءكم كريم قوم  
فاكرموه » . وسمع كلام رجل فأعجبه فقال — ﷺ — : « إن من البيان لسحرا » .  
وقال — ﷺ — : « إذا علم أحدكم من أخيه حيرا فليحيره فإنه يراد رعة في الخير » ،  
وقال — ﷺ — : « إذا مدح المؤمن ربا الإيمان في قلبه » . وقال الثوري : « من  
عرف نفسه لم يصره مدح الناس » . وقال أيضا ليوسف بن أسباط : « إذا  
أوليتك معروفا كنت أبنا أسر به ملك ، ورأيت في ذلك نعمة من الله عز وجل  
علي . واشكر وإلا فلا تشكر » .

ودقائق هذه المعاني ينبغي أن يلحظها من يراعى قلبه فإن إعمال الحوارح مع  
إعمال هذه الدقائق ضحكة للشيطان وشماتة له لكثرة التعب وقلة المفع . ومثل  
هذا العلم هو الذى يقال فيه : إن تعلم مسألة واحدة مه أفضل من عبادة سنة ، إذ  
بهذا العلم تحيا عبادة العمر ، وبالجهل به تموت عبادة العمر كله وتتعطل . وعلى  
الحملة فالأحدى الملاء والردى السر أحسن المسالك وأسلمها ، فلا ينبغي أن يدفع  
بالتزويقات إلا أن تكمل المعرفة بحيث يستوى السر والعلانية وذلك هو  
الكبريت الأحمر الذى يتحدث به ولا يرى ، نسأل الله الكريم حسن العون  
والتوفيق .

وقال الإمام العزالى في بيان الأفضل ، من أخذ الصدقة أو الركاة : كان إبراهيم

الخواص والجيد وجماعة يرون أن الأخذ من الصدقة أفضل ، فإن في أخذ الزكاة مزاحمة للمساكين وتضييقا عليهم ، ولأنه ربما لا يكمل في أخذه صفة الاستحقاق كما وصف في الكتاب العزيز . وأما الصدقة فالأمر فيها أوسع . وقال قائلون يأخذ الزكاة دون الصدقة لأنها إعانة على الواجب ، ولو ترك المساكين كلهم أحد الزكاة لأثموا ، ولأن الزكاة لا مة فيها وإنما هو حق واجب لله سبحانه وتعالى رزقا لعباده المحتاجين ، ولأنه أخذ بالحاجة والإنسان يعلم حاجة نفسه قطعاً ، وأخذ الصدقة أخذ بالدين ، فإن العالب أن المتصدق يعطى من يعتقد فيه خيراً ، ولأن مرافقة المساكين أدخل في الذل والمسكنة وأبعد من التكر ، إذ قد يأخذ الإنسان الصدقة في معرض الهدية فلا تتميز عنه ، وهذا تنصيص على دل الآخذ وحاحته . والقول الحق في هذا أن هذا يختلف بأحوال الشخص وما يغلب عليه وما يحضره من النية . فإن كان في شبهة من انصافه بصفة الاستحقاق فلا ينبغي أن يأخذ الزكاة ، فإذا علم أنه مستحق قطعاً كما إذا حصل عليه دين صرفه إلى خير وليس له وجه في قصائه ، فهو مستحق قطعاً ، فإذا حير هذا بين الزكاة وبين الصدقة ، فإذا كان صاحب الصدقة لا يتصدق بذلك المال لو لم يأخذه هو فيأخذ الصدقة ، فإن الزكاة الواجبة يصرفها صاحبها إلى مستحقها ، ففي ذلك تكثير للحر وتوسيع على المساكين . وإن كان المال معرضاً للصدقة ولم يكن في أحد الزكاة تضييق على المساكين فهو مخير ، والأمر فيها يتفاوت ، وأخذ الزكاة أشد في كسر النفس وإدلائها في أغلب الأحوال والله أعلم <sup>(١)</sup> .

\*\*\*

(١) انتهى كتاب الزكاة من كتاب إحياء الدين لمعراي .

كانت الدولة قبل الإسلام وبعده مجرد رجل شرطة سلبى كما يقول هيربرت سبسر ، والدولة الإيرانية كانت تعرض صرائب عقارية وضرائب شخصية ، وكانت الضريبة الشخصية تحدد مرة واحدة في السنة . والإمبراطورية الرومانية كانت تعيش على الضرائب ، وقد اتبعت نظاما عجيبا يربط بين المقاطعات الغنية والفقيرة ، فكانت الأولى تسدد بعض ما على الثانية من ضرائب ، فكانت الضرائب في حقيقة الأمر أحرار ملكيا ، ليقوم الملك بحماية الشعب من المحرمين في الداخل والغاريس القادمين من الخارج ؛ فلم تكن الضرائب سوى نظام سياسى تدخل في الدراسات السياسية أكثر مما تدخل في دراسات الاقتصاد .

وجاء الإسلام بنظام مالى فريد في بابه ، فلم يجعل هم الحاكم تكديس الأموال في بيت المال بل شرع له ما يحقق الخير العام للجميع . فوظيفة المال فيه اجتماعية لباس جميعا حق فيه ، فلم تعد الدولة مجرد رجل شرطة سلبى ، ولم تعد الضرائب أجرا ملكيا ، بل سار الحاكم والمحكوم في مال الله سواء ، يأكل الحاكم بالمعروف ، ويشكر العسى الله على أن جعله مستحلفا في ماله ، ويعطى للدولة والفقراء والمساكين ما أمر الله به ، فأرهدف حس المؤمنين ، فكان حروح المال من حزائهم أحب إليهم من كسب المال ؛ فكسب المال فريضة ، وإنفاق المال في وجوهه التى تحقق المصلحة العامة فريضة ، وكز المال محرم ، فكان العدل والمساواة والحب الباع من قلوب طهرها الإسلام من الأنانية والأثرة والكبرياء .

نحج الإسلام في أن يجعل أتباعه رقباء على أنفسهم فلم يتهربا من دفع الزكاة كما يتهرب الممولون من دفع ضرائب الدولة ، فأنمحي من نفوسهم الظلم ، وقضى على عدم المساواة ، وخفقت الأفئدة بمشاعر الأخوة بين الفقراء والأغنياء ، وأزيلت الفوارق الاجتماعية بعممة الله ، فلا صراع بين الطبقات ، ولا حمامات دم ، ولا ظلم طبقة لطبقة ، بل محبة منبثقة من قلوب راضية ، فدافع الزكاة إتما

يدفع من مال الله الذي آتاه ، و آخذ الزكاة إنما يأخذ حقه من مال الله ، والمعطى والقباض مبتليان ، فعلى المعطى أن يكون عطاؤه لوجه الله ، وعلى القابض أن يكون مستحقا لمال الله .

كانت الزكاة محور نظام المالية العامة في الإسلام ، وهي تختلف عن الضرائب فهي تسمو بالروح وتعمر دافعها بسعادة نفسية لاستجابته لأوامر الله وتطهيرها لأمواله . إنها تقيم صرح البناء الروحي الشامع للمجتمع الإسلامي ، ذلك الصرح الذي يحيا الفقر والعوز من المجتمع ، حتى إنه في أيام عمر بن عبد العزيز لم تجد الدولة مستحقا للزكاة فكانت تنفق ما تجمع من مال الأغنياء في تحرير الرقاب .

فرضت الزكاة للتحكم في النفس والهوى وحماية المجتمع من آفات الفقر والعوز ، فالنفس يورث الشح والأنانية ويشيع الكراهية بين الناس ، بل ويزل بالمستوى الخلقي لأصحابه ، وخير علاج لذلك أن ينفق الإنسان من مال الله الذي آتاه في الخير ، فيقطع بذور البخل من نفسه ، ويدرك كراهية الناس له ، فيصبح الأغنياء والفقراء بنعمة الله إخوانا ، فلا انقسام ولا حقد ولا ثورات هدامة ولا أزمات اقتصادية ، فالزكاة خير منظم لدورة المال .

وإن عجزت الزكاة عن أن تنهض بالتزامات الدولة ومحو الفقر والعوز من المجتمع ، فللدولة الحق في فرض ضرائب أخرى على الأغنياء تحقيقا للخير العام ، وليس للأغنياء الحق في أن يتبرموا فما هم إلا مستحلون في مال الله ، وأخذ فصول أموالهم إنما هو استحابة لأوامر الله : «خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين»<sup>(١)</sup> . «ويسألونك ماذا ينفقون قل العفو»<sup>(٢)</sup> . والعفو هو فضل المال ، وواجب الأغنياء أن يردوا وقت الحاجة فصول أموالهم على الفقراء : «لن تنالوا

الر حتى تنفقوا مما تحبون»<sup>(١)</sup>. وكان عبد الله بن عمر يقول : « في ماله حق سوى الزكاة » ، وكان على من ألقى طالب كرم الله وجهه يرى أن الله فرض على مال الأغنياء ما يكفي لسد حاجة كل محتاج ، ولو وجد في المجتمع جائع أو عار فذلك راجع إلى أن الأغنياء لم ينفقوا بما وجب عليهم .

ويقول ميرزا محمد حسين في كتابه : « الإسلام والاشتراكية » :  
 « ... فجاح الزكاة مرتبط بتهيئة الجو النفسي لحب الخير ، والتفكير من الطمع والبخل ، ولعل المساواة في درجة إلحاح الإسلام على الصلاة والزكاة تدل على قوة الرابطة النفسية بينهما ، هذه الرابطة التي تشبه رابطة الحدود بالثمر .

والزكاة أمر لا روح فيه إن لم تتبع من نفس تهتز بالصلاة وتخلص من كل آثار الأنانية ، والصلاة بدورها لا فائدة منها إن لم تهبط نفس المؤمن للاستجابة عن طواعية لما تفرضه المصلحة الحقيقية للمجتمع على الفرد . وإن هذا التفاعل الشسيط بين نظام روحي ونظام مادي مر بظلم المجتمع الإسلامي نحو خير مثال على العلاقة العميقة بين الاقتصاد والدين . والدين بدون الاقتصاد كالطعمليات ترتفع على سادة طويلة من غيرها ، والاقتصاد بعير الدين بربرية عارية . والرأسمالية هي القمة في النشاط الاقتصادي الذي لا يحصع للمقاييس الخلقية التي تفرضها الأديان . ولما كان الحافظ الحقني من وراء الزكاة مستمدا من مصدر روحي دائم هو الصلاة ، فإن آثارها الاجتماعية والاقتصادية لا بد أن تكون سليمة ، كما أنه لا بد أن يكون النظام الاجتماعي الناتج منها بقيا من مساوئ الرأسمالية من ناحية ، وغير متورط في روح القسر وفرض أمودح عام معين على الفرد كما يحدث في المجتمع الشيوعي . وقد كان هذا الاستعجال الشامل سببا فيما لاحظه هـ . ح . ويلر



من أن : « الإسلام قد خلق مجتمعا أكثر تحررا من القسوة والظلم الاجتماعى فى روسيا أسوأ ما فيه أنه مفروض من الدولة وبقوة القانون . ومن ههنا إحساس الفرد وملكاته العقلية والخلقية تهبط حتى تصحح مجرد آلات اجتماعية . وليس للفرد حرية الحكم والتصرف باعتباره عصر افكرا يستجيب لتزعات الخير فى نفسه .

ويدعى الشيوعيون أن هذا ليس إحضاع « الفردية العظيمة » لخلق الظروف التى تكمل نمو الشخصية الجماعية بمعابها الكبيرة ، ومن المفهوم أن يفرض على الفرد أن يتنازل عن بعض حريته من أجل مصلحة المجتمع الكبرى ، ولكن هذا التنازل لا يد أن يكون عن طوع وإختيار إذا أردنا به أن يحقق ما نرجوه من خير . ويتحقق عصر الإختيار إذا ما كان الفرد قادرا على تقدير ظروف غيره من الناس ، متأثرا بحب العدالة والرحمة والرفق . وهذه النظرة الإنسانية الشاملة تتأق بالتجديد الروحى لا بإجراء حراقة اجتماعية هى سلاح السوفييت الوحيد لتحقيق الضمان الاجتماعى .

والإسلام — فى كل برامحه للإلتقاء بالمجتمع — يفترض أن كل فرد يمثل مركزا فكريا وثقافيا له قيمته ، وله كذلك كرامته الذاتية . ومن ثم فليس من المقبول أن يحرم من الفرص المختلفة لتنمية شخصيته . ووجهة النظر هذه تفترض فى بادئ الأمر أن يكون نشاط الكفايات والطاقات الطبيعية للإنسان نشاطا حراما متاسقا مع نشاط سواه ، ويلقى الإسلام على عاتق الدولة تعة التخطيط الاجتماعى ، ولكن هذا لا يعنى أنه يؤيد فكرة فرض الانسجام فرسا . والإسلام يغرس فى نفس المرء حب جاره ويتخذ من هذا الحب رابطة اجتماعية قوية . وقد قال — <sup>صلى الله عليه وسلم</sup> : « إن لجارك عليك حقا » .. وحب الجار وما يلقى على المرء من الترام نحوه نواة كل تخطيط اجتماعى فى المجتمع الإسلامى .

النظام الشيوعي للتأمين الاجتماعي نظام طيب من بعض النواحي فحسب ، وقد يكون نظاما ممتازا إذا ما قورن بالفوضى المتفشية في الجماعات الرأسمالية ، ولكنه أمر تافه إذا ما قورن بالركاة التي هي نظام يحقق الضمان الاجتماعي دون أن يتجاهل داتية الناس . والتخطيط الاجتماعي في الإسلام يلغي الامتيازات التي تتعارض مع خير الجماعة ، ولكنه لا يلغي حرية الفرد بمختلف مظاهرها إذا لم تتعارض مع الخير العام ، وقد قصي في روسيا وفي الدول الدكتاتورية على الذاتية الفردية قضاء تاما بعد أن ضغطت ذاتيات الأفراد جميعا لتكون كلا اجتماعيا جامدا لا يتقدم .

حاء في القرآن العظيم : ﴿ حذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتركهم بها وصل عليهم إن صلاتك سكن لهم والله سميع عليم ﴾ (١) . فلما مات رسول الله ﷺ — وتولى أبو بكر الخلافة من بعده رأى بعض المسلمين ألا يؤدوا إليه الزكاة التي كانوا يؤدونها لرسول الله ﷺ — بحجة أن صلاة رسول الله ﷺ — عليهم كانت سكاهم . فقال أبو بكر رضي الله عنه : — الزكاة حق المال . والله لو معوني عاقا كانوا يؤدونها إلى رسول الله ﷺ — لقتلنهم على معها .

وكانت حروب الردة ولم تكن من أجل استرداد الخليفة مكانته ، بل من أجل حق من حقوق الله وركن من أركان الإسلام قرن بالصلاة ، ركن تقوم عليه السياسة المالية في الدولة الإسلامية ، وترسى عليه أساسات روحية لنظام مادي تحقيقا للخير العام .

كان الناس في عهد الرسول ﷺ — يسارعون في الخيرات ويدعون الله رغابا ورها وكانوا لله خاشعين ، فكان أناس لا يكتفون بإخراج الزكاة بل كانوا يخرجون عن كل أموالهم أو نصفها ، فلما لحق رسول الله ﷺ — بالرفيق

الأعلى كانت حروب الزكاة بين أنى بكر الصديق والمرتدين، ثم جمع الحياة الزكاة وقسمت في وجوهها وتولى أمير المؤمنين عمر بن الخطاب الخلافة بعد أنى بكر فكانت الفتوحات وتدققت الأموال على المدينة، فدون عمر الدواوين ولم يقسم بالسوية بين المسلمين كما كان الحال في عهد الرسول — ﷺ — وخليفته الصديق . فعمر وضع الناس على حسب مشارهم في الإسلام ، فالسابقون في الإسلام ميرهم عن الذين تأخر إسلامهم ، ولم يساو بين الذين حاربوا مع الإسلام والذين حاربوا الإسلام . فلما ولي على بن أنى طالب أمر المسلمين سوى بين الجميع . وانتقلت الخلافة في زمن بنى أمية إلى ملك ، فكان الخلفاء يحاولون أن يتعوا في المال ما جاء في القرآن والسنة واجتهادات الخلفاء الراشدين ، وانقضت الخلافة الأموية وجاء العباسيون ، فلما أصبح هارون الرشيد أمير المؤمنين سأل قاضي القضاء أبا يوسف يعقوب بن إبراهيم صاحب الإمام أنى حيفة أن يضع له كتابا جامعا يعمل به في جاية الخراج والعشور والصدقات ، فوضع أبو يوسف كتاب الخراج وهو أول كتاب يبين موارد الدولة في التاريخ وسئل إعاقيها ، وأول كتاب يهتم بالمالية والاقتصاد قبل أن يهتم آدم سميث بالاقتصاد بأكثر من ألف عام . ولو أنصف الاقتصاديون لقالوا إن أبا يوسف أبو الاقتصاد وأبو المالية العامة . وإن أروع ما كتب للحكام والملوك تلك المقدمة التي قدم بها أبو يوسف كتابه لهارون الرشيد : «... يا أمير المؤمنين إن الله وله الحمد قد قللك أمر أعظيما ، ثوابه أعظم الثواب وعقابه أشد العقاب . قللك أمر هذه الأمة فأصبحت وأمسيت وأنت تبني الخلق كثير قد استرعاكهم واتمملك عليهم وابتلاك بهم وولاك أمرهم . وليس يلبث البنيان — إذا أسس على غير التقوى — أن يأتية الله من القواعد فيهدمه على من بناه وأعان عليه . فلا تضيع ما قللك الله من أمر هذه الأمة والرعية ، فإن القوة في العمل بإذن الله ... وإن الله بجه ورحمته جعل ولاية الأمر

حلماء في أرضه ، وجعل لهم نور ابيض للرعية ما أظلم من الأمور فيما بينهم وبين ما اشتبه من الحقوق عليهم . وإضاءة نور ولادة الأمر إقامة الحدود ، ورد الحقوق إلى أهلها بالثبوت والأمر البين ، وإحياء السنن التي سنّها القوم المصالحون أعظم موقعا ، فإن إحياء السنن من الخير الذي يحيا ولا يموت . وجور الراعي هلاك للرعية ، واستعانت به غير أهل الثقة والخير هلاك للعامة ، فاستتم ما آتاك الله يا أمير المؤمنين من النعم بحسن محاورتها ، واتمس الريادة فيها بالشكر عليها ، فإن الله تبارك وتعالى يقول في كتابه العزيز « لئن شكرتم لأزيدنكم ولئن كفرتم إن عذابي لشديد » <sup>(١)</sup> . وليس شيء أحب إلى الله من الإصلاح ، ولا أبغض إليه من الفساد . والعمل بالمعاصي كفر النعم ، وقُلّ من كفر من قوم قط النعمة ثم لم يفرعوا إلى التوبة إلا سلبوا عرهم ، وسلط الله عليهم عدوهم . وإنّي أسأل الله يا أمير المؤمنين الذي منّ عليك بمعرفته فيما ولاك ، ألا يكلّك في شيء من أمرك إلى نفسك ، وأن يتولى ملك ما تولى من أوليائه وأحبابه ، فإنه ولي ذلك والمرعوب إليه فيه . واستمر أبو يوسف في كتابة موعظته يسوق أحاديث ترعيب وترهيب ، ثم بدأ كتاب الخراج باب في قسمة العمام قال فيه :

« أما ما سألت عنه يا أمير المؤمنين من قسمة العمام إذا أصيبت من العدو وكيف يقسم ذلك ، فإن الله تبارك وتعالى قد أنزل بيان ذلك في كتابه ، فقال فيما أنزله على رسوله ﷺ : ﴿ واعلموا أنّما غنمتم من شيء فإنّ الله خمسه وللرسول ولدى القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل إنّ كنتم آمنتم بالله وما أنزلنا على عبدنا يوم الفرقان يوم التقى الجمعان والله على كل شيء قدير ﴾ <sup>(١)</sup> . فهذا والله

أعلم فيما يصيب المسلمون من عساكر أهل الشرك ، وما أجلوأ به من المتاع  
والسلاح والكراع ، فإن ذلك الخمس لمن سمى الله عز وجل في كتابه العزيز ،  
وأربعة أحماسه بين الجند الذين أصابوا ذلك من أهل الديوان وغيرهم ، يضرب  
للعارس منهم ثلاثة أسهم ، سهمان للفرسه وسهم له ، وللراجل سهم على ما جاء  
في الأحاديث والآثار ، ولا يفضل الخيل بعضها على بعض لقوله تعالى في كتابه :  
﴿ والخيل والبغال والحمير لتركبوها وزية ﴾ ولقوله تعالى : ﴿ وأعدوا لهم ما  
استطعتم من قوة ومن رباط الخيل ترهبون به عدو الله وعدوكم ﴾ (١) . والعرب  
تقول : هذه الخيل وفعلت الخيل . لا يعنون بذلك الفرس دون البرذون ، ولعمامة  
الرادين أقوى من كثير من الخيل وأوفق للفرسان ، ولا يخص منها شيء دون شيء ،  
ولا يفضل الفرس القوى على الفرس الضعيف ، ولا يفصل الرجل الشجاع التام  
السلاح على الرجل الجبان الذي لا سلاح معه إلا سيفه .

وعن ابن عباس أن رسول الله ﷺ — قسم غنائم بدر : للعارس سهمان  
وللراجل سهم . وقال أبو در العفارى : « شهدت أنا وأخى مع رسول الله  
ﷺ — حنينا ومعا فرسان لنا ، فضرب لنا رسول الله ﷺ — ستة أسهم  
أربعة لفرسيا وسهمين لنا ، فبعنا الستة أسهم بحمين بكرين .

وكان الفقيه المقدم أبو حنيفة رحمه الله تعالى يقول : للراجل سهم وللفرس  
سهم . وقال : لا أفضل بهيمة على رجل مسلم ، ويحتج بأن عاملا لعمر بن الخطاب  
قسم في بعض الشام للفرس سهم وللراجل سهم فرفع ذلك إلى عمر فسلمه  
وأحاره . فكان أبو حنيفة يأخذ بهذا الحديث ويجعل للفرس سهما وللراجل  
سهما . وما جاء من الأحاديث والآثار أن للفرس سهمين وللراجل سهما أكثر

من ذلك وأوثق والعامه عليه . ليس هذا على وجه التفضيل ولو كان على وجه التفضيل ما كان ينبغي أن يكون للفرس سهم وللرجل سهم ، لأنه قد سوى بهيمة برجل مسلم ، إما هذا على أن يكون عدة الرجل أكثر من عدة الآخر وليرعب الناس في ارتباط الخيل في سبيل الله . ألا ترى أن سهم الفرس إنما يرد على صاحب الفرس فلا يكون للفرس دونه ؟ والمتطوع وصاحب الديوان في القسمة سواء . فخذ يا أمير المؤمنين أى القولين رأيت واعمل بما ترى أنه أفضل وأحير للمسلمين ، فإن ذلك موسع عليك إن شاء الله تعالى ، ولست أرى أن تقسم للرجل أكثر من فرسين . عن الحسن في الرجل يكون في الغزو ومعه الأهراس قال : « لا يقسم له من العيمة لأكثر من فرسين » .

كان الخمس في عهد رسول الله ﷺ — على خمسة أسهم : <sup>لرسول</sup> وللرسول سهم ، ولدى القرى سهم ، واليتامى والمساكين وابن السبيل ثلاثة أسهم . ثم قسمه أبو بكر وعمر وعثمان على ثلاثة أسهم وسقط سهم الرسول وسهم ذوى القرى وقسم على الثلاثة الباقي . ثم قسمه على بن أبى طالب كرم الله وجهه على ما قسمه عليه أبو بكر وعمر وعثمان . وقد روى لنا عن عبد الله بن عباس رضى الله عنهما قال :

— عرض علينا عمر بن الخطاب أن نزوح من الخمس أيما ، ونقصى منه عن مفرنا . فأبينا إلا أن يسلمه لنا وأبى ذلك علينا .

وكتب الرهري إلى ابن عباس يسأله عن سهم ذوى القرى لمن هو ؟ فكتب إليه ابن عباس : « كتبت إلى تسألنى عن سهم ذوى القرى لمن هو ؟ وهو لنا وإن عمر بن الخطاب رضى الله عنه دعا بنا إلى أن ننكح منه أيما ، ونقصى منه عن مفرنا ، ونخدم منه عائلا ، فأبينا إلا أن يسلمه لنا وأبى ذلك علينا .

فما كان رأى على كرم الله وجهه في الخمس ؟ كان رأيه فيه رأى أهل بيته ؟

ولكنه لما أصبح أمير المؤمنين كره أن يحالف أباه بكر وعمر . وقد قال على رضى الله عنه : « قلت يا رسول الله إن رأيت أن توليني حقاً في الخمس فأقسمه في حياتك كى لا يباذ عنا أحد بعدك فافعل . ففعل فولانيه رسول الله ﷺ — قسمته في حياته ، ثم ولانيه أبو بكر رضى الله عنه فقسمته في حياته ، ثم ولانيه عمر رضى الله عنه فقسمته في حياته ، حتى إذا كان آخر سنة من سى عمر فأتاه مال كثير فجزل حقنا ، ثم أرسل إلى فقال : خذه فأقسمه . فقلت : يا أمير المؤمنين بنا عنه العام عنى وبالمسلمين إليه حاجة ، فرده عليهم تلك السنة ، ثم لم يدعها إليه أحد بعد عمر حتى قمت مقامى هذا ، فلقى العباس بن عبد المطلب بعد خروجه من عند عمر رضى الله عنه فقال : يا على لقد حرمتا العداة شيئاً لا يرد علينا أبداً إلى يوم القيامة .

وقيل : اختلف الناس بعد وفاة رسول الله ﷺ في هذين السهمين : سهم الرسول عليه السلام وسهم ذوى القرى ، فقال قوم : سهم الرسول للخليفة من بعده . وقالت طائفة : سهم ذوى القرى لقراءة الرسول عليه السلام . فأجمعوا على أن جعلوا هذين السهمين في الكراع والسلاح .

وكان أبو حيفة رحمه الله وأكثر فقهاء يرون أن يقسمه الخليفة على ما قسمه عليه أبو بكر وعمر وعثمان وعلى رضى الله عنهم .

قال أبو يوسف : فعلى هذا تقسم الغنمة . فلما أصاب المسلمون من عساكر أهل الشرك وما أحلبوا به من المناع والسلاح والكراع وغير ذلك ، وكذلك كل ما أصيب في المعادن من الذهب والفضة والنحاس والحديد والرصاص ، فإن في ذلك الخمس — في أرض العرب كان أو في أرض العجم — وحسمه الذى يوضع فيه مواضع الصدقات .

وفيما يستخرج من البحر من حلية وغيره ، فالخمس يوضع في مواضع الغنائم

على ما قال الله عز وجل في كتابه : « واعلموا أنما عمت من شيء فإن الله خمسته وللرسول ولذى القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل » .

في كل ما أصيب من المعادن في قليل أو كثير الخمس . ولو أن رجلاً أصاب في معدن أقل من وزن مائتي درهم فضة أو أقل من وزن عشرين مثقالاً ذهباً ، فإن فيه الخمس ؛ ليس هذا على موضع الركاة إنما هو على موضع العائم ، وليس في تراب ذلك شيء ، إنما الخمس من الذهب الخالص وفي العضة الخالصة والحديد والحاس والرصاص ، ولا يحسب لمن استخرج ذلك من نفقته عليه شيء . وقد تكون النفقة تستغرق ذلك كله فلا يحسب إذن فيه خمس عليه ، وفيه الخمس حين يفرغ من تصفيته قليلاً كان أو كثيراً ، ولا يحسب له من نفقته شيء .

وما استخرج من المعادن سوى ذلك من الحجاراة مثل الياقوت والفيروز والكلحل والزئبق والكبريت والمغرة فلا خمس في شيء من ذلك ، وإنما ذلك كله بمنزلة الطين والتراب .

ولو أن الذي أصاب شيئاً من الذهب أو الفضة أو الحديد أو الرصاص أو الحاس كان عليه دين فادح لم يطل ذلك الخمس عنه . ألا ترى لو أن حنذاً من الأجناد أصابوا غنيمة من أهل الحرب خمست ولم يظروا عليهم دين أم لا ، ولو كان عليهم دين لم يمنع ذلك من الخمس .

وأما الركاير فهو الذهب والفضة الذي خلقه الله عز وجل في الأرض يوم خلقت ، فيه أيضاً الخمس . فمن أصاب كنزاً عادياً في غير ملك أحد — فيه ذهب أو فضة أو ثياب — فإن في ذلك الخمس ، وأربعة أخماس للذي أصابه وهو بمنزلة الغنيمة يغنمها القوم فتحبس وما بقي فلهم .

ولو أن حربياً وجد في دار الإسلام ركايراً وكان قد دخل بأمان ، نزع ذلك كله منه ولا يكون له منه شيء ، وإن كان ذمياً أخذ منه الخمس كما يؤخذ من المسلم



وسلم له أربعة أمخاس . وكذلك المكاتب يحذر كرا في دار الإسلام فهو له بعد الخمس ، وكذلك العبد وأم الولد والمدير .

وإذا وجد المسلم ركرا في دار الحرب ، فإن كان دخل بعير أمان فهو له ولا خمس في ذلك حيثما وجد ، كان في ملك إنسان من أهل الحرب أو لم يكن في ملك إنسان فلا خمس فيه ، لأن المسلمين لم يوجفوا عليه بخيل ولا ركاب . وإن كان إنما دخل بأمان فوجده في ملك إنسان منهم فهو لصاحب الملك ، وإن وحده في غير ملك إنسان منهم فهو للذي وجده .

وقال أبو يوسف في الفئء والخراح : فأما الفئء : يا أمير المؤمنين فهو الخراح عديدا ، خراح الأرض والله أعلم ، لأن الله تبارك وتعالى يقول في كتابه : ﴿ وما أعاء الله على رسوله من أهل القرى فله وللرسول ولذي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل كى لا يكون دولة بين الأغنياء منكم ﴾ (١) . حتى فرع من هؤلاء ، ثم قال عر وحل : « للمقراء المهاجرين الذين أخرجوا من ديارهم وأموالهم يتبعون فصلا من الله ورضوانا وينصرون الله ورسوله أولئك هم الصادقون » (٢) . ثم قال تعالى : « والذين تبوءوا الدار والإيمان من قبلهم يحسون » . حر إليهم ولا يغلدون في صدورهم حاجة مما أوتوا ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون ﴾ (٣) . ثم قال تعالى : ﴿ والذين جاءوا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقوا بالإيمان ولا تجعل في قلوبنا غلا للذين آمنوا ربنا إنك رؤوف رحيم ﴾ (٤) . فهذا والله أعلم لمن جاء من بعدهم من المؤمنين إلى يوم القيامة .

(١) الحشر ٨

(١) الحشر ٧

(٤) الحشر ١٠

(٣) الحشر ٩

وقد سأل بلال وأصحابه عمر بن الخطاب رضى الله عنه قسمة ما أفاء الله عليهم من العراق والشام وقالوا :

— قسم الأرضين بين الدين افتحوها كما تقسم غنيمة العسكر .

فأتى عمر ذلك عليهم وتلا عليهم هذه الآيات وقال :

— قد أشرك الله الذين يأتون من بعدكم في هذا الفىء ، فلو قسمته لم يبق لمن بعدكم شيء ، ولكن بقيت لبلعن الراعى بصعاء نصيبه من هذا الفىء ودمه في وجهه .

وكتب عمر رضى الله عنه إلى سعد بن أبى وقاص حين افتتح العراق : « أما بعد فقد بلغت كتابك تذكر فيه أن الناس سألوك أن تقسم معانهم وما أفاء الله عليهم ، فإذا أتاك كتابى هذا فانظر ما أجلب الناس عليك به إلى العسكر من كراع ومال فاقسمه بين من حصر من المسلمين ، واترك الأرضين والأشجار لعمالها ليكون ذلك في أعطيات المسلمين ، فإليك إن قسمتها بين من حصر لم يكن لمن بعدهم شيء . وقد كنت أمرتك أن تدعو من لقيت إلى الإسلام قبل القتال ، فمن أحاب إلى ذلك قبل القتال فهو رجل من المسلمين له ما لهم وعليه ما عليهم وله سهم في الإسلام . ومن أحاب بعد القتال وبعد الحرمة فهو رجل من المسلمين وماله لأهل الإسلام ، لأنهم أحرروه قبل إسلامه ، فهذا عهدى إليك » .

قال أبو يوسف : وحدثني غير واحد من علماء أهل المدينة قالوا : لما قدم على عمر بن الخطاب رضى الله عنه جيش العراق من قبل سعد بن أبى وقاص رضى الله عنه ، شاور أصحاب محمد — صلى الله عليه وسلم — في تدوين الدواوين . وقد كان اتبع رأى أبى بكر في التسوية بين الناس ، فلما فتح العراق شاور الناس في التفضيل ورأى أنه الرأى ، فأشار عليه بذلك من رآه . وشاورهم في قسمة الأرضين التي أفاء الله على المسلمين من أرض العراق والشام فتكلم قوم فيها وأرادوا أن يقسم لهم حقوقهم

وما فتحوا ، فقال عمر رضى الله عنه :

— فكيف بمن يأتي من المسلمين فيحدون الأرض بعنوجها قد اقتسمت وورثت عن الآباء وحيزت . ما هذا برأى .

فقال له عبد الرحمن بن عوف رضى الله عنه :

— فما الرأى ؟ ما الأرض والعلوح إلا مما أفاء الله عليهم .

فقال عمر :

— ما هو إلا كما نقول ولست أرى ذلك ، والله لا يفتح بعدى بلد فيكون فيه كبير بيل بل عسى أن يكون كلاً على المسلمين . فإذا قسمت أرض العراق بعنوجها وأرض الشام بعنوجها فما يسد به الثغور وما يكون للذرية والأرامل هذا البلد وبغيره من أرض الشام والعراق ؟

فأكثروا على عمر رضى الله عنه وقالوا :

— أتقف ما أفاء الله علينا بأسيافا على قوم لم يحضروا ولم يشهدوا ، ولأبناء القوم ولأبناء أسائهم ولم يحضروا ؟

فكان عمر رضى الله عنه لا يريد على أن يقول :

— هذا رأى .

— فاستشر .

فاستشار المهاجرين الأولين فاختلفوا ، فأما عبد الرحمن بن عوف رضى الله عنه فكان رأيه أن تقسم لهم حقوقهم ، ورأى عثمان وعلى وطلحة وابن عمر رضى الله عنهم رأى عمر . فأرسل إلى عشرة من الأنصار خمسة من الأوس وخمسة من الخرج من كبارهم وأشرافهم ، فلما اجتمعوا حمد الله وأثنى عليه بما هو أهله ثم قال :

— إني لم أرحكم إلا لأن تشتروا في أمانتي فيما حملت من أموركم ، فإني

واحد كأحدكم ، وأنتم اليوم تقرون بالحق حالعنى من خالفنى ووافقنى من وافقنى ، ولست أريد أن تتعوا هذا الذى هو اى ، معكم من الله كتاب يطلق بالحق ، فوالله لئن كنت نطقت بأمر أريده ما أريد به إلا الحق .  
— قل نسمع يا أمير المؤمنين .

— سمعتم كلام هؤلاء القوم الذين زعموا أنى أظلمهم حقوقهم ، وإنى أعوذ بالله أن أركب ظلما . لئن كنت ظلمتهم شيئا هو لهم وأعطيته غيرهم لقد شقيت ، ولكن رأيت أنه لم يبق شيء يفتح بعد أرض كسرى ، وقد غنمنا الله أموالهم وأرضيهم وعلوهم ، فقسمت ما غنموا من أموال بين أهله وأخرجت الخمس فوجهته على وجهه وأنا فى توحجه ، وقد رأيت أن أحبس الأرضين بعلوجها وأضع عليهم فيها الحراح وفى رقابهم الجزية يؤدوها فتكون فينا للمسلمين : المقاتلة والذرية ولم يأتى من بعدهم .

أرأيتم هذه الثغور لا بد لها من رجال يلزموها . أرأيتم هذه المدن العظام — كالشام والحريرة والكوفة والبصرة ومصر — لا بد لها من أن تشحن بالجيش وإدراك العطاء عليهم ، فمن أين يعطى هؤلاء إذا قسمت الأرضون والعلوح ؟ فقالوا جميعا :

— الرأى رأيك ، فنعم ما قلت وما رأيت ، إن لم تشحن هذه الثغور وهذه المدن بالرجال وتجري عليهم ما يتقوون به رجع أهل الكفر إلى مدتهم .  
— قد بان لى الأمر ، فمن رحل له جرة عقل يصعب الأرض مواضعها ويضع على العلوج ما يحتملون ؟

فاجتمعوا له على عثمان بن حيف وقالوا :  
— تبعته إلى أهم ذلك ، فإن له بصرا وعقلا وتجربة .  
فأسرع إليه عمر فولاه مساحة أرض العراق ، فأدت حياية سواد الكوفة قل

أن يموت عمر رضى الله تعالى عنه بعام مائة ألف ألف درهم ، والدراهم يومئذ درهم ودانقان ونصف ، وكان وزن الدرهم يومئذ وزن المنقال .

وقال أبو يوسف في كيفية فرض عمر لأصحاب رسول الله — ﷺ : قدم على أنى بكر رضى الله عنه مال فقال :

— من كان له عند النبی — ﷺ — عدة فليأت .

فجاءه جابر بن عبد الله فقال :

— قال لي رسول الله — ﷺ : لو جاء مال البحرين أعطيتك هكذا وهكذا .

يشير بكفيه : فقال أبو بكر رضى الله تعالى عنه :

— حذ .

فأخذ بكفيه ثم عدده فوجدته خمسمائة ، فقال :

— خذ إليها ألفا .

فأخذ ألفا ثم أعطى كل إنسان كان رسول الله — ﷺ — وعده شيئا ، وبقيت

بقية من المال فقسمها بين الناس بالتسوية على الصغير والكبير والحر والمملوك

والذكر والأنثى ، فخرج على سبعة دراهم وثلاث لكل إنسان . فلما كان العام

المقبل جاء مال كثير هو أكثر من ذلك ، فقسمه بين الناس فأصاب كل إنسان

عشرين درهما . فجاء ناس من المسلمين فقالوا :

— يا خليفة رسول الله إنك قسمت هذا المال فسويت بين الناس ، ومن الناس

أناس لهم فضل وسوابق وقدم ، فلو فضلت أهل السوابق والقدم والمفضل

بفضلهم .

— أما ما ذكرت من السوابق والقدم والفضل فما أعرفنى بذلك ، وإنما ذلك

شيء ثوابه على الله جل ثأؤه ، وهذا معاش فالأسوة فيه خير من الأثرة .

فلما جاءت عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه الفتوح وجاءت الأموال

قال :

— إن أبابكر رضى الله تعالى عنه رأى في هذا المال رأيا ولى فيه رأى آخر . لا  
أجعل من قاتل رسول الله — ﷺ — كمن قاتل معه .  
ففرص للمهاجرين والأنصار ممن شهد بدرا خمسة آلاف خمسة آلاف ،  
ومرض لمن كان إسلامه كإسلام أهل بدر وم يشهد بدرا أربعة آلاف أربعة  
آلاف ، وفرص لأرواح النبى — ﷺ — اثني عشر ألفا اثني عشر ألفا ، لإصطفية  
وجويرية فإنه فرض لهما ستة آلاف ستة آلاف ، فأبنا أن تقبلا فقال لهما :  
— إنما فرضت لمن للهجرة .

فقالنا :

— لا . إنما فرضت لمن لمكانهم من رسول الله — ﷺ — وكان لنا مثله .  
وعرف ذلك عمر ففرص لهما اثني عشر ألفا ، وفرض للعباس عم رسول الله  
— ﷺ — اثني عشر ألفا ، وفرض لأسامة بن زيد أربعة آلاف ، وفرض لعبد الله  
ابن عمر — ابنه — ثلاثة آلاف ، فقال :  
— يا أبت لم ردت على ألفا ؟ ما كان لأبيه من الفضل ما لم يكن لأنى ، وما كان له  
ما لم يكن لى ؟

— إن أبأ أسامة كان أحب إلى رسول الله — ﷺ — من أبىك ، وكان أسامة  
أحب إلى رسول الله منك .

وفرض للحسن والحسين خمسة آلاف خمسة آلاف ، ألحقهما بأبيهما  
لمكانهما من رسول الله — ﷺ . وفرض لأبناء المهاجرين والأنصار ألعين ألعين ،  
فمر عمر بابن أبى سلمة فقال :  
— زيدوه ألفا .

فقال له عمر بن عبد الله بن جمحش :

— ما كان لأبيه ما لم يكن لأبائنا ، وما كان له ما لم يكن لما .

— إنى فرضت له بأبيه أى سلمة ألفين ، وزدته بأمه أم سلمة ألفا ، فإن كان لك أم مثل أم سلمة زدتك ألفا .

وفرض لأهل مكة والساس ثمانمائة ثمانمائة ، فحاء طلحة بن عبيد الله بأبيه عثمان وفرض له ثمانمائة ، فمر به النضر بن أنس فقال عمر :

— افرضوا له ألفين .

فقال له طلحة :

— جئتكم بمثله ففرضت له ثمانمائة ، وفرضت لهذا ألفين .

— إن أباهذا لقينى يوم أحد فقال : ما فعل رسول الله ؟ فقلت : ما أراه إلا قد قتل ، فسل سيفه وكسر غمده وقال : إن كان رسول الله — ﷺ — قد قتل فإن الله حى لا يموت ، فقاتل حتى قتل ، وأبو هذا يرعى الشاة فى مكان كذا وكذا . فعمل عمر بهذا خلافته .

لما فتح الله على عمر وفتح فارس والروم جمع أناسا من أصحاب رسول الله — ﷺ — فقال :

— ماترون ؟ فإنى أرى أن أحمل عطاء الساس فى كل سنة وأجمع المال فإيه أعظم للبركة .

— اصنع ما رأيت ، فإنك إن شاء الله موفق .

وفرض الأعطيات فدعا باللوح فقال :

— بمن أبدا ؟

فقال له عبد الرحمن بن عوف :

— ابدأ بنفسك .

— لا والله ولكن أبدا بى هاشم رهط السى — ﷺ .

فبدأ بالأقرب من رسول الله ﷺ — فعرض للعاس ثم لعلى رضى الله  
عنه ، حتى والى بين خمس قتائل حتى انتهى إلى بى عدى بن كعب ( رهطه ) .  
وقال أبو يوسف عن أبى هريرة : قدمت من البحرين بخمسمائة ألف درهم ،  
فأتيت عمر بن الخطاب رضى الله عنه فمسيا فقلت :

— يا أمير المؤمنين اقبض هذا المال .

— وكم هو ؟

— خمسمائة ألف درهم .

— وتدرى كم خمسمائة ألف ؟

— نعم مائة ألف ومائة ألف خمس مرات .

— أنت ناعس ، اذهب فت الليلة حتى تصبح .

فلما أصبحت أتيت فقلت :

— اقبض منى هذا المال .

— وكم هو ؟

— خمسمائة ألف درهم .

— أمن طيب هو ؟

— لا أعلم إلا ذاك .

فقال عمر رضى الله عنه :

— أيها الناس إنه قد جاء مال كثير ، فإن شئتم أن يكيل لكم كفا ، وإن شئتم أن

بعد لكم عددا ، وإن شئتم أن يرد لكم وزنكم لكم .

فقال رجل من القوم :

— يا أمير المؤمنين دون للناس دواوين يعطون عليها .

فاشتهى عمر ذلك فرص للمهاجرين والأصهار ولأزواج النبی ، فلما أتى



ريث بنت جحش ما لها قالت :

— عمر الله لأمر المؤمنين ، لقد كان في صويحباني من هو أقوى على قسمة هذا المال مني .

فقبل لها :

— إن هذا كله لك .

فأمرت به فصب وغطته بثوب ، ثم قالت لبعض من عدها :

— أدخل يدك لآل فلان وآل فلان .

فلم ترل تعطى لآل فلان وآل فلان حتى قالت لها انتي تدخل يدها :

— لا أراك تذكريني ولي عليك حق .

— لك ما تحت الثوب .

فكشفت الثوب فإذا ثم حمسة وثمانون درهما . ثم رفعت يدها فقالت :

— اللهم لا يدر كسي عطاء عمر بن الخطاب رضى الله عنه بعد عامي هذا أبدا .

فكانت رضى الله عنها أول أزواج النسي لحوقا به عليه السلام .

وذكر لنا أنها كانت أسخى أرواح النسي — من الله — وأعطاها .

وحمل عمر بن الخطاب رضى الله عنه إلى ريد بن ثابت عطاء الأنصار ، فبدأ

بأهل العوالي ، فبدأ ببني عبد الأشهل ثم الأوس لعدو ما رهم ، ثم الخرج حتى

كان هو آخر الناس وهم سو مالك بن الحجار وهم حول المسجد .

وحمل أبو موسى الأشعري إلى عمر بن الخطاب رضى الله عنه ألف ألف ، فقال

عمر :

— بكم قدمت ؟

— بألف ألف .

فأعظم ذلك عمر وقال :

— هل تدري ما تقول ؟

— نعم . قدمت بمائة ألف ومائة ألف حتى عد عشر مرات .

— إن كنت صادقاً ليأتين الراعى نصيبه من هذا المال وهو باليمن ودمه في وجهه .

وقال عمر :

— والله الذى لا إله إلا هو ما أحد إلا وله في هذا المال حق أعطيه أو مُنعه ، وما أحد أحق به من أحد إلا عبد مملوك ، وما أنا فيه إلا كأحدكم ولكنا على منازلنا من كتاب الله عز وجل وقسما من رسول الله ﷺ — فالرجل وتلاده في الإسلام ، والرجل وقدمه في الإسلام ، والرجل وعاقبه في الإسلام ، والرجل وحاجته في الإسلام . والله لك بقيت ليأتين الراعى بحبل صنعاء حفظه من هذا المال وهو مكانه قل أن يحمر وجهه ( يعنى في طلبه ) .

قال عمر : الرجل وحاجته ، قل أن يقولها مار كس بأكثر من ألف عام ! . وأسهب أبو يوسف في خراج الأرض وقال إن القضاة ما كان منها سيحاحا على العشر ، أى ما كانت تسقى بالمطر أو الشرع أو الأمهار ، وما سقى منها بالدلو والغرب والساقية فعلى نصف العشر لمؤنة الدالية والعرب والساقية ، فالإسلام يعطى ثمن الجهد ، وليس على الحضر اننى لا بقاء لها ولا على الأعلاف ولا على الحطب عشر ، والذى لا يبقى في أيدي الناس هو مثل الطيخ والقشاء والخيار والقرع والياذنجان والجور والفول والرياحين وأشياء هذا فليس في هذا عشر . وأما ما يبقى في أيدي الناس مما يكال بالقيصر ويوزن بالأرطال مثل الحنطة والشعير والدرّة والأرز والحبوب والسمسم واللوز والبندق والجوز والمستق والزعفران والريتون والقرطم والكزبرة والكراويا والكمون والبصل والثوم وما أشبه ذلك ، فإذا أحرجت الأرض من ذلك خمسة أو سق أو أكثر ففيه العشر إذا كان في

أرض تسقى سبحا أو سقتها السماء، وإذا كانت في أرض تسقى بغرب أو دالية أو ساقية فيه نصف العشر، وإذا نقص عن خمسة أو سق لم يكن فيه شيء. وإذا أخرجت الأرض نصف خمسة أو سق حطة ونصف خمسة أو سق شعير كان فيها العشر، وكذلك لو أخرجت قدر وسق من حطة وقدر وسق من شعير وقدر وسق من أرز وقدر وسق من تمر وقدر وسق من ربيب، وتم ذلك خمسة أو سق كان في ذلك العشر، وإن نقص عن خمسة أو سق وسق أو أقل أو أكثر لم يكن فيه العشر ما خلا الزعفران، فإنه إذا كان في أرض العشر وأخرج الله منه ما يكون قيمته قيمة خمسة أو سق من أدنى ما تخرج الأرض من الحبوب مما عليه العشر فعليه العشر إذا كان يسقى سبحا أو تسقيه السماء، وإذا سقى بعرب أو دالية فنصف العشر، وإذا كان في أرض الخراج ففيه الخراج على هذه الصفة، وإذا لم تبلغ قيمة ذلك قيمة خمسة أو سق فلا شيء فيه.

وكان أبو حبيبة يقول: إذا كان الزعفران في أرض العشر ففيه العشر وإن لم تخرج الأرض منه إلا رطلا واحدا، وإن كان في أرض الخراج ففيه الخراج. والوسق ستون صاعا بصاع النبي ﷺ — فالخمس أو سق ثلاثمائة صاع، والصاع خمسة أرتال وثلاث.

وقال أبو يوسف في موات الأرض في الصلح والعوة وغيرهما: وما سألت بها أمير المؤمنين عن الأرضين التي احتتحت عوة أو صلح عليها أهلها، وفي بعض قراها أرض كثيرة لا يرى عليها أثر زراعة ولا بناء لأحد، ما الصلاح فيها؟ فإذا لم يكن في هذين الأرضين أثر بناء ولا زرع ولم تكن في أهل القرية ولا مسرحا ولا موضع مقبرة ولا موضع محتطهم ولا موضع مرعى دوابهم وأعامهم وليست مملك لأحد ولا في يد أحد، فهي موات فمن أحيها أو أحيها شيئا فهي له. وبك أن تقطع ذلك من أحست ورأيت وتؤاخره وتعمل فيه بما ترى أنه صلاح.

وكل من أحيا أرضا مواتا فهي له .

وقد كان أبو حنيفة رحمه الله يقول : من أحيا أرضا مواتا فهي له إذا أجارها الإمام . ومن أحيا أرضا مواتا بغير إذن الإمام فليست له وللإمام أن يجرها من يده ويصنع فيها ما رأى من الإحارة والإقطاع وغير ذلك .

وقيل لأبي يوسف : ما يبغى لأبي حنيفة أن يكون قد قال هذا إلا من شيء . لأن الحديث قد جاء عن النبي ﷺ : « من أحيا أرضا مواتا فهي له » . فبين لنا ذلك الشيء فإنما نرجو أن تكون قد سمعت منه في هذا شيئا يحتاج به .

قال أبو يوسف : حجته في ذلك أن يقول : الإحياء لا يكون إلا بإذن الإمام ، أرأيت رجلين أراد كل واحد منهما أن يختار موضعا واحدا وكل واحد منهما مع صاحبه ، أيهما أحق به ؟ أرأيت إن أراد رجل أن يحيا أرضا ميتة بفناء رجل وهو مقر أن لا حق له فيها فقال : لا تحيها فإنها بضائي وذلك يضرني . فإنا جعل أبو حنيفة إذن الإمام في ذلك هاهنا فصلا بين الناس ، فإذا أذن الإمام في ذلك لإنسان كان له أن يحييها وكان ذلك الإذن جائرا مستقيما . وإذا منع الإمام أحدا كان ذلك المنع جائزا ، ولم يكن بين الناس انشاح في الموضع الواحد ولا الضرر فيه مع إذن الإمام ومعه . وليس ما قال أبو حنيفة يرد الأثر ، إنما رد الأثر أن يقول : وإن أحياها بإذن الإمام فليست له ، فأما من يقول : هي له فهذا اتباع الأثر ، ولكن بإذن الإمام ليكون إذنه فصلا فيما بينهم من خصوصاتهم وإصرار بعضهم ببعض .

وقال عمر بن الخطاب على المنبر : « من أحيا أرضا ميتة فهي له ، وليس لمحتحر بعد ثلاث سنين » . وذلك لأن رجلا كانوا يحتشرون من الأرض ما لا يعلمون . وقال أبو يوسف في حد أرض العشر من أرض الحراج : فأما ما سألت عنه يا أمير المؤمنين من حد أرض العشر من حد أرض الحراج ، فكل أرض أسلم أهلها عليها وهي من أرض العرب أو أرض العجم فهي لهم وهي أرض عشر ، ممرنة

المدينة حين أسلم عليها أهلها وبمثلة اليمن . وكذلك كل من لا تقبل منه الجزية ولا يقبل منه إلا الإسلام أو القتل ومن عبدة الأوثان من العرب فأرضهم أرض عشر وإن ظهر عليها الإمام ، لأن رسول الله ﷺ — قد طهر على أرضين من أرض العرب وتركها فهي أرض عشر حتى الساعة .

وأما دار من دور الأعاجم قد ظهر عليها الإمام وتركها في أيدي أهلها فهي أرض حراح وإن قسمها بين الذين غنموها فهي أرض عشر . ألا ترى أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه طهر على أرض الأعاجم وتركها في أيديهم فهي أرض خراج ، وكل أرض من أراضي الأعاجم صالح عليها أهلها وصار وادمة فهي أرض خراج .

وقال أبو يوسف فيما يخرج من البحر : وسألت يا أمير المؤمنين عما يخرج من البحر من حلية وعبر ، فإن فيما يخرج من البحر من الحلية والعبر الخمس ، فأما غيرهما فلا شيء فيه . وقد كان أبو حنيفة وابن أبي ليلى رحمهما الله يقولان : ليس في شيء من ذلك شيء لأنه بمزلة السمك ، وأما ما يأتي أرى في ذلك الخمس وأربعة أخماسه لم أخرج ، لأنه قد روينا فيه حديثا عن عمر رضى الله عنه ووافقه عليه عبد الله بن عباس ، فاتبعنا الأثر ولم نر خلافا . واستعمل عمر بن الخطاب رضى الله عنه يعلى بن أمية على البحر ، فكتب إليه في عمرة وجدها راحل على الساحل يسأله عنها وعما فيها ، فكتب إليه عمر : « إنه سيب من سيب الله . وفيما أخرج الله جل ثناؤه من البحر الخمس » . وقال عبد الله بن عباس : « وذلك رأيي » . وأما العسل والجور والور وأشباه ذلك ، فإن في العسل العشر إذا كان في أرض العشر ، وإذا كان في أرض الخراج فليس فيه شيء ، وإذا كان في المفاوز والجبال على الأشجار أو في الكهوف فلا شيء فيه ، وهو بمزلة الثمار تكون في الجبال والأودية لا خراج عليها ولا عشر .

كتب أمير الطائف إلى عمر بن الخطاب رضى الله عنه أن أصحاب النحل لا يؤدون إلينا ما كانوا يؤدون إلى السبي — عليه السلام — ويسألون مع ذلك أن نحمي لهم أودينهم ، فكتب إلى برأيك في ذلك . فكتب إليه عمر : « إن أدوا إليك ما كانوا يؤدونه إلى السبي — عليه السلام — فاحم أودينهم ، وإن لم يؤدوا إليك ما كانوا يؤدونه إلى السبي — عليه السلام — فلا تحم لهم » . وكانوا يؤدون إلى السبي — عليه السلام — من كل عشر قرب قرية .

وأما اللوز والجور والبندق والفسق وأشياء ذلك ففيه العشر إذا كان في أرض العشر ، والخراج إذا كان في أرض الخراج لأنه يكال .  
وليس في القصب ولا في الخطب ولا في الحشيش ولا في التبن ولا في السعف عشر ولا خمس ولا خراج .

وأما قصب السكر ففيه العشر إذا كان في أرض العشر ، والخراج إذا كان في أرض الخراج ، لأنه ثمر يؤكل .

وقال أبو يوسف في الصدقات : سألت يا أمير المؤمنين عما يجب فيه الصدقة في الإبل والبقر والغنم والخيول ، وكيف ينبغي أن يعامل من وجب عليه شيء من الصدقة في كل صنف من هذه الأصناف ؟ فمر يا أمير المؤمنين العاملين عليها بأخذ الحق وإعطائه من وجب له وعليه ، والعمل في ذلك بما سنه رسول الله — صلى الله عليه وسلم — ثم الخلفاء من بعده ، واعلم أنه من سن سنة حسنة كان له أجرها ومثل أجر من عمل بها من غير أن ينتقص من أجورهم شيء ، ومن سن سنة سيئة كان عليه وزرها ومثل وزر من عمل بها من غير أن ينتقص من أوزارهم شيء . هكذا روى لنا عن نبينا — صلى الله عليه وسلم — وأنا أسأل الله أن يجعلك ممن استر بفعله ورضى عمله وأعظم عليه ثوابه ، وأن يعيذك على ما ولاك ويحفظ لك ما استرعاك ، وقد ذكرت ما بلغنا أنه أوجب على كل صنف من هذه الأصناف ، عليه أدر كت فقهاءنا ، وهو المجمع

عليه عندنا، وهو أحسن ما سمعنا في ذلك حديثاً عن الزهري عن سالم عن ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ — كتب كتاباً في الصدقة فقرنه ببيعة أو قال بوصيته، فلم يخرج حتى قبض — ﷺ — فعمل به أبو بكر حتى هلك، ثم عمل به عمر، قال فكان فيه: «في كل أربعين شاة شاة، إلى مائة وعشرين، فإذا زادت فشاتان إلى مائتين، فإذا زادت فثلاث شياه إلى ثلاثمائة، فإذا زادت ففي كل مائة شاة شاة، وليس فيها شيء حتى تبلغ المائة، وفي خمس من الإبل شاة، وفي عشر شاتان، وفي خمس عشرة ثلاث شياه، وفي عشرين أربع شياه، وفي خمسة وعشرين بست محاض إلى خمس وثلاثين، فإن رادت ففيها ائمة لبون إلى خمس وأربعين، فإن رادت ففيها حقة إلى ستين، فإن رادت ففيها جدعة إلى خمسة وسبعين، فإن رادت ففيها منتا لبون إلى تسعين، فإن زادت ففيها حقتان إلى عشرين ومائة، فإن زادت على مائة وعشرين ففي كل خمسين حقة وفي كل أربعين بست لبون، ولا يجمع بين متفرق ولا يفرق بين مجتمع، وما كان من خيلطين فإنهما يتراجعان بالسوية».

لما بعث رسول الله ﷺ — معاداً إلى اليمن أمره أن يأخذ من كل ثلاثين من البقر تبيعاً أو تبيعة، ومن كل أربعين مسنة، وقد بلغنا مثل ذلك عن علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه.

وعن علي رضي الله عنه عن النبي ﷺ —: «تجاوزت لكم عن صدقة الخيل والرقيق».

فأما الإبل العوامل والبقر العوامل فليس فيها صدقة، لم يأخذ معاذ منها شيئاً، وهو قول علي رضي الله تعالى عنه قال: «والجواميس والبحث بمزلة الإبل والبقر، وهي كمعز الشاة وضأنها».

ولا يحل لرجل يؤمن بالله واليوم الآخر منع الصدقة ولا إخراجها من ملكه إلى

ملئ جماعة غيره ليفرقها بذلك فتبطل الصدقة منها ، بأن يصير لكل واحد منهم من الإبل والبقر والغنم ما لا يجب فيه الصدقة ، ولا يحتال في إبطال الصدقة بوجه ولا سبب .

ولا يسمى أن يدخل مال الصدقة في مال الخراج ، لأن الخراج فيء لجميع المسلمين والصدقات لمن سمي الله عز وجل في كتابه : ﴿ إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْعَامِلِينَ عَلَيْهَا وَالْمُؤَلَّفَةِ قُلُوبُهُمْ وَفِي الرِّقَابِ وَالْعَامِرِينَ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ وَابْنِ السَّبِيلِ ﴾ (١) . فالمؤلفة قلوبهم قد ذهبوا ، والعاملون عليها يعطيهم الإمام ما يكفيهم ، وإن كان أقل من النصف أو أكثر أعطى الوالي منها ما يسهه ويسع عماله من غير صرف ولا تقتير ، وقسمت بقية الصدقات بينهم للفقراء والمساكين منهم ، وللعاملين — وهم الذين لا يقدر على قضاء ديونهم — سهم ، وفي أبناء السبيل المنقطع بهم سهم يحملون به ويعانون ، وفي الرقاب سهم ، وسهم في إصلاح طرق المسلمين ، ولا بأس أن تعطى الصدقة في صنف واحد .

وسألت أمير المؤمنين عن بيع السمك في الآجام ومواضع مستنقع الماء ، فلا يجوز بيع السمك في الماء لأنه غرر وهو للذي يصيده ، فإن كان يؤخذ باليد من غير أن يصاد فلا بأس ببيعه . ومثله إذا كان يؤخذ بعير صيد كمثل سمك في حُب ( خابية ) ، وإذا إذا كان لا يؤخذ إلا بصيد فمثله كمثل طي في البرية أو طير في السماء ، ولا يجوز بيع ذلك لأنه غرر وهو للذي صاده ، وقد رخص في بيع السمك في الآجام أقوام ، فكان الصواب عددا والله أعلم في قول من كرهه قال عمر بن الخطاب : « لا تأمروا السمك في الماء فإنه غرر » . وكتب أبو زناد إلى عمر بن عبد العزيز في محبرة يجتمع فيها السمك بأرض العراق . « أنؤاخرها ؟ »



فكتب أن افعلوا . وكتب إلى عمر بن عبد العزيز عن بيع صيد الأحام فكتب أن لا بأس به وسماه الحسن .

وتكلم أبو يوسف في إحارة الأرض البيضاء وذات النخل والمرارة عمده على وحوه : مها عارية ليست فيها إحارة ، وهو الرجل يعبر أحاه أرضا يزرعها ولا يشترط عليه إحارة فيزرعها المستعير ببنده وبقرة ومقته فالزرع له والخراج على رب الأرض ، فإن كانت من أرض العشر فالعشر على الزارع وبه يقول أبو حنيفة رضي الله تعالى عنه .

ووجه آخر : تكون الأرض للرجل ، فيدعو الرجل إلى أن يزرعها جميعا والفقعة والسرعة عليهما نصفان ، فهذا مثل الأول الزرع بينهما والعشر في الزرع إن كانت أرض عشر ، وإن كانت أرض خراج فالخراج على رب الأرض .  
ووجه آخر : إحارة أرض بيضاء بدراهم مسماة ستة أو ستين ، والأرض البيضاء هي التي تخلو من الحقل والشجر فهذا جائز والخراج على رب الأرض في قول أبي حنيفة رضي الله تعالى عنه ، وإن كانت أرض عشر فالعشر على رب الأرض .

وقال أبو يوسف : المرارة جائزة على شروطها ، والخراج على رب الأرض ، والعشر عليهما جميعا في الزرع ، فهذا الوجه الرابع .  
ووجه آخر : أن يكون للرجل أرض وبقرة ويدعو فلاحا فيدخله فيها فيعمل ذلك ويكون له السادس أو السابع . فهذا فاسد في قول أبي حنيفة رضي الله تعالى عنه ومن وافقه ، والزرع في قولهم لرب الأرض ، وللملاح أجر مثله .  
والخراج على رب الأرض ، والعشر في الطعام .

وهو عند أبي يوسف حائز على ما اشترط عليه على ما جاءت به الآثار ، قال أبو يوسف : ولو أن رجلا دفع إلى رجل رحي ماء يقوم عليها ويؤجرها ويطحن

لئلا يفسد فيها بالأجر على النصف فهذا فاسد لا يجوز ، وكذلك الرجل يدفع إلى الرجل بيوت قرية أو دار أو دواب أو سفينة يؤجرها ويكتسب عليها فما أخرج الله من شيء فبينهما نصفان فهذا لا يجوز في قول أبي حنيفة وفي قول ، وليس هذا بمنزلة ما ذكرنا من المعاملة والمراعاة ، للأجير في هذا الوجه الفاسد أجر مثله على مالك ذلك ، وما كان من غلة الرحى والسفينة فهي لصاحبها . وقال أبو يوسف في الحرر : وسألت يا أمير المؤمنين عن الحرائر التي تكون في دجلة والفرات يصب عليها الماء ، فجاء رجل وهي جزيرة أرض له فحصبها من الماء وزرع فيها ، أو إذا يصب الماء عن جزيرة دجلة أو الفرات فجاء رجل ملاصق الجزيرة بأرض له فحصبها من الماء وزرع فيها فهي له ، وهذا مثل الأرض الموات إذا كان ذلك لا يضر بأحد ، وإن كان يضر أحدا مع من ذلك ولم يترك يحصبها ولا يزرع فيها ويحدث فيها حدثا إلا بإذن الإمام .

وشرح أبو يوسف رأيه في القسي والآبار والأنهار والشرب ، فقال إن كان النهر الذي أضرم بمازل قوم قديما فإنه يترك على حاله ، وإن كان محدثا من فعل وال أو غيره نظر في ذلك إلى منفعة وإلى ضرره ، فإن كانت منفعته أكثر ترك على حاله ، وإن كان ضرره أكثر أمر بهدمه وطمه وتسويته بالأرض .

وكل من له عين أو بئر قلة فليس له أن يمنع ابن السبيل من أن يشرب منها ويسقى دابته وبعيره وغنمه منها ، وليس له أن يبيع من ذلك شيئا للشفة والشفة : الشرب لبنى آدم والبهائم والنعيم والدواب ، وله أن يمنع السقى للأرض والزرع والحل والشجر ، وليس لأحد أن يسقى شيئا من ذلك إلا بإذنه ، فإن أذن له فلا بأس بذلك ، وإن باعه ذلك لم يجر البيع ولم يحل للبائع والمشتري لأنه مجهول غرر لا يعرف . وكذلك إذا كان في مصنعة يجتمع فيها الماء من السيول فلا خير في بيعه أيضا ، ولو سمي كيلا معلوما أو عدد أيام

معلومة لم يجر ذلك أيضا للحديث الذي جاء في ذلك والسنة .  
ولا بأس ببيع الماء إذا كان في الأوعية ، هذا ماء قد أحرز فإذا أحرزه في وعائه فلا بأس ببيعه . وإن هيا له مصنعة فاستقى فيها بأوعيته حتى جمع فيها ماء كثيرا ثم باع من ذلك فلا بأس إذا وقع في الأوعية ، فقد أحرزه وقد طاب بيعه ، فإذا كان يجتمع من السيول فلا خير في بيعه ، وإن كان في بئر أو عين يزداد ويكثر أو لا يزداد ولا يكثر فلا خير في بيعه ولو باعه لم يجر البيع . ومن استقى منه شيئا فهو له ، ولو كان يجوز بيعه ما طاب للذي يستقيه حتى يستطيع نفس صاحبه ، ألا ترى أنه لا يطيب لرجل أن يأخذ ماء من سقاء صاحبه إلا بإذنه وطيب نفسه إلا أن يكون حال ضرورة يخاف فيها على نفسه .

قال — عليه السلام : « المسلمون شركاء في ثلاث : الماء والكلاء والبار » .  
وقال — عليه السلام : « لا تمسوا كلاً ولا ماء ولا ناراً ، فإنه مناع للمقوي وقوة للمستضعفين » .

والمسلمون جميعا شركاء في كل نهر أو واد يستقون منه ويسقون الشفة والخافر والخف ، وليس لأحد أن يجمع ، ولكل قوم شرب أرضهم ويخلهم وشجرهم لا يحبس الماء عن أحد دون أحد ، وليس النهر الأعظم لعامة المسلمين كنهر خاص لقوم ليس لأحد أن يدخل عليهم ، وأصحاب هذا النهر فيه شعاع لو باع أحدهم أرضا له ، ولهم أن يجمعوا من أن يسقى أحد من نهرهم أرضه أو شجره أو يخله ، وليس النهر العظيم كذلك فإنه يسقى منه من شاء وتمر فيه السفن ، ولا يكونون فيه شعاع لشركتهم في شربه .

لو أن رجلا اتخذ مشرعة في أرضه على شاطئ النهر يستقى منها السقاؤون يأخذ منهم فيها الأجرة ، فإن ذلك لا يجوز ولا يصلح ، لأنه لم يبيعهم شيئا ولم

يؤاجرهم أرضاً .

وإن كانت أرض لرجل وأراد المسلمون أن يملأوها ليستقوا الماء فمنعهم من ذلك ، فإن الإمام يطر في ذلك ، فإن لم يكن لهم طريق يستقون منه الماء غيره لم يكن له أن يمنعهم ومروا في أرضه ومشرعته بغير أجر ولا كرى ، لأنه لا يستطيع أن يمنع الشفعة ؛ وإن كان لهم طريق غير ذلك كان له أن يمنعهم من الممر .

وقال أبو يوسف في الكلأ والمروج : ولو أن أهل قرية لهم مروج يرعون فيها ويحتطون منها قد عرف أنها لهم فهي لهم على حالها يتبايعونها ويتوارثونها ويحدثون فيها ما يحدث الرجل في ملكه ، وليس لهم أن يجمعوا الكلأ ولا الماء ، ولأصحاب المواشي أن يرعوا في تلك المروج ويستقوا من تلك المياه ، ولا يحور لأحد أن يسوق ذلك الماء إلى مزرعة له إلا برضى من أهله ، وليس شرب المواشي والشفة كسقى الحرث . وليس لأحد أن يحدث مرجاً في ملك غيره ولا يتخذ فيه نهراً ولا بئراً ولا مزرعة إلا بإذن صاحبه ، ولصاحبه أن يحدث ذلك كله ، فإذا أحدثه لم يكن لأحد أن يزرع فيما ررع ولا يحتجزه ، وإذا كان مرجاً فصاحبه وغيره فيه سواء مشتركون في كله ومائه .

وليست الآجام كالمرج ، ليس لأحد أن يحتطب من أحمة أحد إلا بإذنه ، فإن فعل ضمن ، وإن صاد فيها شيئاً من السمك أو الطير فهو له من قبل أن رب الأجنة لا يملك ذلك . ألا ترى أن رجلاً لو صاد في دار رجل أو بستانه شيئاً من النوحش أو الطير أن له ذلك ، وليس لصاحب الدار ملك عليه ، وله أن يمنع من دخول داره وبستانه ، فإن دخل بغير إذنه فقد أساء ، وما صاد فهو له أيضاً ، وإذا كان السمك قد حطر عليه فإنه كان لا يؤخذ إلا بصيد فاعطور عليه وغير المخطور سواء لا يحور بيعه حتى يصاد ، وإن كان يؤخذ

باليد بغير صيد فهو لصاحبه الذى حظر عليه ، وإن صاده غيره ضمن الذى يصيده ، وإن باعه صاحبه قبل أن يأخذه فإن بيعه هذا عنترلة بيع ما أحرره وإمائه .

ولو أن صاحب بقر رعى أجمه غيره لم يكن له ذلك ، وصمم مارعى وأفسد ، ألا ترى أنى أبيع قصب الأحمه وأدفعها معاملة فى قصها ؟ هذا على من أبى طالب رضى الله تعالى عنه عامل أهل أجمه يؤرس على أربعة آلاف درهم وكتب لهم كتابا فى قطعة أديم . والكلاؤ يباع ولا يدفع معاملة . ولو لم يكن لأهل هذه القرية الدين تكون لهم هذه المروح وفى ملكهم موضع مسرح ومرعى لدواهم ومواشيهم غير هذه المروج ، كما لأهل كل قرية من قرى السهل والحل ، فإن لكل قرية من قرى السهل والحل موضع مسرح ومرعى ويحتطب فى أيديهم ، ويسب إليهم وترعى فيه مواشيهم ودواهم ويحتطون مه ، وكانوا متى أدبوا للناس فى رعى تلك المروح والاحتطاب منها وأضر ذلك بهم ومواشيهم ودواهم كان لهم أن يجمعوا كل من أراد أن يرعى فيها أو يحتطب منها ، وإن كان لهم مرعى وموضع احتطاب حولهم ليس له مالك فإنه لا يسقى لهم ، ولا يحل لهم أن يجمعوا الاحتطاب والرعى من الناس .

وإذا كان الخطب فى المروج وهى ملك إنسان فليس لأحد أن يحتطب منها إلا بإذنه ، فإن احتطب منها ضمن قيمة ذلك لصاحبه ، فإن لم يكن فى تلك لأحد ملك فلا بأس أن يحتطب منه جميع الناس ، ولا بأس أن يحتطب ما لم يعلم له مالك ، وكذلك الثمار فى الحبال والمروج والأودية من الشجر ما لم يعرفه الناس ، ولا بأس يأكل من ثمارها ويتزود ما لم يعلم أن ذلك فى ملك إنسان ، وكذلك العسل يوجد فى الحبال والغياض فلا بأس أن يأكله ، وليس العسل فى الحبال

لا يكون في مدك إنسان من قبل أن الذي يتخذه الناس يكون في الكوارات<sup>(١)</sup> فما لم يحرز منها فهو مباح كفراخ الصيد من الطير ، ويصه يكون في العياص . ولو أن رجلاً أحرق كلاً في أرضه فدهست النار فأحرقت مال غيره لم يصح رب الأرض لأن له أن يوقد في أرضه ، وكذلك لو أحرق حصائد في أرضه كان مثل ذلك . وكذلك صاحب الأجمة يحرق ما فيها من القصب فتحرق النار مال غيره فلا ضمان عليه ، وهما مثل الذي يسقى أرضه فيعرق الماء أرض رجل إلى جبهه أو تنز فليس عليه في ذلك ضمان ، ولا يحل لمسئم أن يعتمد الإصرار لحاره ولا القصد لتفريق أرضه ، ولا لتحريق ررعه بشيء يحدث في أرض نفسه .

وقال أبو يوسف في تقبيل<sup>(٢)</sup> السواد واختيارهم الولاية لهم والتقدم إليهم : ورأيت أن لا تقبل شيئاً من السواد ولا غير السواد من البلاد ، فإن المتقبل (المتعاقد على توريد قيمة ثابتة محدودة عن الخراج) إذا كان في قبائله فصل عن الخراج عسف (ظلم) أهل الخراج وحميهم عليهم ما لا يجب عليهم : وطئهم وأحدهم بما يجحف بهم ليسلم مما دخل فيه . وفي ذلك وأمثاله حراب البلاد وهلاك الرعية والمتقبل لا يبالى بهلاكهم بصلاح أمره في قبائله ، ولعله أن يستفضل بعد ما يتقبل به فضلاً كثيراً ، وليس يمكنه ذلك إلا بشدة منه على الرعية ، وصر ب لهم شديد ، وإقامته لهم في الشمس ، وتعليق الحجارة في الأعناق ، وعذاب عظيم يبال أهل الخراج مما ليس يجب عليهم من العساذ الذي سبى الله عنه ، إنما أمر الله عز وجل أن يؤخذ منهم العفو ، وليس يحل أن يكلموا فوق طاقتهم .

(١) كواراة لجل . شيء يتجدد للجل من القصاص أو الطين صيق الرأس

(٢) التقبيل : هو الائترام بعقد بأن يترم أحد الولاية بدفع مبلغ معين للخراج و يطلق بده

في الخراج .

وإنما أكره القبالة لأني لا آمن أن يحمل هذا المتقل على أهل الخراج ما ليس يجب عليهم ، فيعاملهم بما وصفت لك فيضر ذلك بهم فيحربوا ما عمروا ، ويدعوه فينكسر الخراج ، وليس يبقى على الفساد شيء ، ولن يقل مع الصلاح شيء . إن الله قد سبى عن الفساد ، قال عز وجل : ﴿ ولا تفسدوا في الأرض بعد إصلاحها ﴾ (١) . وقال : ﴿ وإذ أتولى سعي في الأرض ليمسد فيها ويهلك الحرث والنسل والله لا يحب الفساد ﴾ (٢) . وإنما هلك من الأمم بحسبهم الحق حتى يشتري منهم ، وإظهارهم الظلم حتى يعتدى منهم . والحمل على أهل الخراج ما ليس بواجب عليهم من الظلم الظاهر الذي لا يحل ولا يسع .

وإن جاء أهل ناحية أو مصر من الأمصار ومعهم رجل من البلد المعروف موسر فقال : أنا أتضمن عن أهل هذه الناحية أو أهل هذا البلد خراجهم — ورضواهم بذلك فقالوا : هذا أحف علينا — بطرف ذلك ، فإن كان صلاحا لأهل هذا البلد والناحية قبل وضمن وأشهد عليه ، وصير معه أميرا من قبل الإمام يوثق بدينه وأمانته ويحرق عليه من بيت المال ، فإن أراد ظلم أحد من أهل الخراج أو الريادة عنه أو تحميله شيئا لا يجب عليه معه الأمير من ذلك أشد المع .

وأمر المؤمنين أعلى عينا بما رأى من ذلك ، وما رأى أنه أصلح لأهل الخراج وأوفر على بيت المال عمل عليه من القسالة والولاية بعد الأعذار والتقدم إلى المتقل والوالي برفع الظلم عن الرعية ، والوعيد له إن حملهم ما لا طاقة لهم به أو بما ليس بواجب عليهم . فإن فعل فغدا له بما أوعد به ليكون ذلك راجرا وباهيا لغيره إن شاء الله .

ورأيت ( أبقى الله أمير المؤمنين ) أن تتخذ قوما من أهل الصلاح والدين

والأمانة فتوليهم الخراج . ومن وليت منهم فليكن فقيها عالما مشاور الأهل الرأي عميما ، لا يطلع الناس منه على عورة ولا يخاف في الله لومة لائم ، ما حفظ من حق وأدى من أمانة احتسب به الحجة ، وما عمل به من غير ذلك خاف عقوبة الله فيما بعد الموت . تحور شهادته إن شهد ولا يخاف منه جور في حكم إن حكم . فإنك إنما تولية حباية الأموال وأخذها من حلها وتحب ما حرم منها ، يرفع من ذلك ما يشاء ويحتج من ما يشاء ؛ فإذا لم يكن عدلا ثقة أميما فلا يؤتمن على الأموال ، إلى قد أراهم لا يختاطون فيمن يولون الخراج ، إذا ألزم الرجل منهم باب أحدهم أياما ولاه رقاب المسلمين وحباية خراجهم ، ولعله أن لا يكون عرفه بسلامة ناحية ولا بعفاف ولا باستقامة طريقة ولا بعير ذلك ، وقد يجب الاحتياط فيمن يولى شيئا من أمر الخراج والبحث عن مداخلهم والسؤال عن طرائقهم كما يجب ذلك فيمن أريد للحكم والقضاء .

وتقدم إلى من وليت أن لا يكون عسوفاً لأهل عمله ولا محتفرا لهم ولا مستحقا بهم ، ولكن يلبس لهم جلبابا من اللين يشوبه بطرف من الشدة والاستقصاء من غير أن يظلموا أو يحملوا ما لا يجب عليهم ، واللين للمسلم ، والعنظة على الماخر ، والعدل على أهل الدمة ، وإصاف المظلوم ، والشدة على الطائم ، والعفو عن الناس ؛ فإن ذلك يدعوهم إلى الطاعة وأن تكون حياته للخراج كما يرسم له ، وترك الانتداع فيما يعاملهم به ، والمساواة بينهم في مجلسه ووجهه حتى يكون القريب والعبد والشريف والوصيع عنده في الحق سواء ، وترك اتباع الهوى فإن الله مبر من انتقاه وثر طاعته وأمره على من سواه . وإلى لأرجو أن أمرت بذلك وعدم الله من قبلك إثباتك ذلك على غيره ، ثم بدل منه مدلل أو حالف منه محالف أن يأخذه الله به دونك ، وأن يكتب لك أحرك وما نويت إن شاء الله .



ولتسير مع الوالى الذى وليته ، قوما من الحمد من أهل الديوان فى أعناقهم بيعة على الصبح لك ، فإن من نصحتك أن لا تظلم رعيتك ، وتأمرا بإجراء أركانهم عليهم من ديوانهم شهرا بشهر ، ولا تحرى عليهم من الخراج درهما فيما سواه ، فإن قال أهل الخراج نحن نحرى على وليا وحده من عدنا لم يقل ذلك منهم ولم يحملوه ، فإنه قد بلغنى أنه قد يكون فى حاشية العامل والوالى جماعة منهم من له به حرمة ، ومنهم من له إليه وسيلة ، ليسوا بأثرار ولا صالحين ، ويستعين بهم ويوجههم فى أعماله يقضى بذلك الذمامات ، فليس يحفظون ما يؤكدون بحفظه ، ولا يصنفون من يعاملونه ، إنما مذهبهم أخذ شيء من الخراج كان أو أموال الرعية ، ثم إنهم يأخذون ذلك فيما بلغنى بالعسف والظلم والتعدي ، ثم لا يزال الوالى ومن معه قد نزل بقرية يأخذ أهلها من نزل به لا يقدر و عليه ولا يجب عليهم حتى يكلفوا ذلك فيحجف بهم ، ثم قد بعث رجلا من هؤلاء الذين وصفت لك أنهم معه إلى رجل من له عليه الخراج ليأتى به فيأخذ منه الخراج فيقول له : قد جعلت لك أن تأخذ منه كذا وكذا . حتى لقد بلغنى أنه ربما وطف له أكثر مما يطالب به الرجل من الخراج ، فإذا أتاه الموجه إليه قال له : أعطى جعلى الذى جعله لى الوالى ، فإن جعلى كذا وكذا . فإن لم يعطه ضربه وعسفه وساق البقر والغنم ، ومن أمكه من ضعفاء المزارعين حتى يأخذ ذلك منهم ظلما وعدوانا ، وهذا كله ضرر على أهل الخراج ونقص لنفسي مع ما فيه من الإثم ، فمره بحسم هذا وما أشبه وترك التعرض لمثله ، حتى لا يكون مع الوالى من هؤلاء الذين سميت أحد ، ويكون ما يؤخذ لك من المال من باب حله ولا يوصع إلا فى حقه . وتقدم فى اختيار هؤلاء الحمد الذين تصبرهم مع الوالى وليكونوا من صالحى الحمد ومن له الفهم واليسر والنعمة منهم إن شاء الله تعالى .

وتقدم في أن يكون حصاد الطعام ودياسه<sup>(١)</sup> من الوسط، ولا يحبس الطعام بعد الحصاد إلا بقدر ما يمكن الدياس، فإذا ما أمكن الدياس رفع إلى اليادر ولا يترك بعد إمكانه للدياس يوماً واحداً، فإنه ما لم يحرز في البيادر تذهب به الأكرة (الحراث) والمارة والطير والدواب، وإنما يدخل ضرر ذلك على الخراج، فأما على صاحب الطعام فلا لأن صاحب الطعام يأكل منه فيما يلعب وهو مسئل قبل الحصاد إلى أن يبلغ المقاسمة، فحبس الطعام في الصحراء والبيادر ضرر على الخراج، وإذا رفع إلى اليادر وصور أكداً أخذ في دياسه.

ولا يحبس الطعام إذا صار في البيادر الشهر والشهرين والثلاثة ولا يداس، فإن في حبسه في البيادر ضرراً على السلطان وعلى أهل الخراج وبذلك تتأخر العمارة والحراث، ولا يحرص عليهم ما في البيادر ولا يحرز عليهم حرزاً ثم يؤخذوا بقائص الحرز، فإن هذا هلاك لأهل الخراج وحراب للبلاد.

وليس ينبغي للعامل ولا يسعه أن يدعى على أهل الخراج ضياع غلة فيأخذ بذلك السبب أكثر من الشرط، وإذا ديس الطعام وذرى قاسمهم ولا يكيله عليهم كيل معرط، ثم يدعى في البيادر الشهر والشهرين ثم يقاسمهم فيكيله ثابة، فإن نقص عن الكيل الأول قال: أوفوني وأخذ منهم ما ليس له، ولكن إذا ديس الطعام ووضع فيه القصير قاسمهم وأحد حقه ولا يحسه ولا يكيل للسلطان كيل بزيهار وللأكار كيل السرد، بل يكون كيلاً واحداً بين الفريقين سرداً مرسلًا.

ولا يؤخذ أهل الخراج بررق عامل ولا أجره ولا احتقان ولا نزلة ولا حمولة طعام لسلطان، ولا يُدعى عليهم بقيصه فتؤخذ منهم، ولا يؤخذ منهم ثمن صحف ولا قراطيس ولا أجور القيوخ (رسل البريد) ولا أجور الكياليين

(١) داس الرجل الحظوة دوساً ودياساً مثل اندراس.

ولا مؤنة عليهم في شيء من ذلك ولا قسمة ولا نأبة سوى الذين وصفنا من المقاسمة ، ولا يؤخذوا بأثمان الأتبان على مقاسمة الحطة والشعير كيلا ، أو تباع فيقسم ثمنها على ما وصفت في القطيعة في المقاسمة .

ولا يؤخذ منهم ما قد يسمونه رواحا لدراهم يؤدونها في الخراج ، فإنه بلعنى أن الرجل منهم يأتي بالدراهم ليؤديها في خراجها فيقتطع منها طائفة ويقال هذا رواجها وصرفها .

ولا يضر بن رجل في دراهم خراج ولا يقام على رحله . فإنه بلعنى أنهم يقيمون أهل الخراج في الشمس ويصربونهم الضرب الشديد ويعنقون عليهم الجرار ويقيدونهم بما يجمعهم من الصلاة ، وهذا عظيم عند الله شيع في الإسلام . ورأيت أن تأمر عمال الخراج إذا أتاهم قوم من أهل خراجهم فذكروا لهم أن في بلادهم أنهارا عادية قديمة وأرضين كثيرة غامرة ، وأنهم إن استخرجوا لهم تلك الأنهار واحتفروها وأجرى الماء فيها عمرت هذه الأرضون الغامرة وزاد في خراجهم ، كتب بذلك إليك فأمرت رجلا من أهل الخير والصلاح يوثق بدينه وأمانته فتوجه في ذلك حتى ينظر فيه ويسأل عنه أهل الخبرة والبصيرة به ، ومن يوثق بدينه وأمانته من أهل ذلك البلد ، ويشاور فيه غير أهل ذلك البلد ممن له بصيرة ومعرفة ، ولا يجر إلى نفسه بذلك منفعة ولا يدفع عنها به مضرة ، فإذا ائتمروا على أن في ذلك صلاحا وزيادة في الخراج أمرت بحفر تلك الأنهار وجعلت النفقة من بيت المال ، ولا تحمل النفقة على أهل البلد فإنهم إن يعمروا خيرا من أن يخرّبوا ، وأن يفرّوا<sup>(١)</sup> خير من أن يذهب ما لهم ويعجزوا ، وكل ما فيه مصلحة لأهل الخراج في أرضهم وأنهارهم وطلبوا إصلاح ذلك لهم أجبوا إليه

(١) يفرّوا من الوفر .

إذا لم يكن فيه ضرر على غيرهم من أهل ناحية أخرى ورستاق<sup>(١)</sup> آخر مما حولهم، فإن كان في ذلك ضرر على غيرهم وذهب بعلايتهم وكسر للخراج لم يجابوا إليه . وإذا احتاح أهل السواد إلى كرى أسهارهم العظام التي تأخذ من دجلة والفرات كريت لهم وكانت الفقة من بيت المال ومن أهل الخراج ، ولا يحمل كله على أهل الخراج ، وأما الأسهار التي يجرونها إلى أرضهم ومزارعهم وكرومهم ووطاسهم وبساتينهم ومياقلهم وما أشبه ذلك فكريها عليهم خاصة ليس على بيت المال من ذلك شيء .

فأما البثوق والمسليات والبريدات<sup>(٢)</sup> التي تكون في دجلة والفرات وغيرهما من الأسهار العظام ، فإن الفقة على هذا كله من بيت المال لا يحمل على أهل الخراج من ذلك شيء ، لأن مصلحة هذا على الإمام خاصة لأنه أمر عام لجميع المسلمين ، فالفقة عليه من بيت المال لأن عطب الأرضين من هذا وشبهه ، وإعمايدل الضرر من ذلك على الخراج ، ولا يولى الفقة على ذلك إلا راحل يخاف الله يعمل في ذلك بما يجب عليه لله عرفت أمانته وحمد مدهه ، ولا يولى من يخونك ويعمل في ذلك بما لا يحل ولا يسعه يأخذ المال من بيت المال لنفسه ولمن معه ، أو يدع المواضع المخوفة ويهدمها ولا يعمل عليها شيئا يحكمها به حتى تفجر فتفرق ما للناس من العلات وتخرب منازلهم وقراهم .

قال أبو يوسف : وأنا أرى أن تبعث قوما من أهل الصلاح والعفاف ممن يوثق بدينه وأمانته يسألون عن سيرة العمال وما عملوا به في البلاد ، وكيف جوا

(١) الرستاق : ( معرب ) ويستعمل في الناحية التي هي طرف الإقليم .

(٢) البثوق : جمع بثق وهو ما يخرقه الماء في جانب الهر . والمسليات : جمع مسلة وهو السد يبنى في وجه الماء . البريدات : معاتيق الماء وهي فارسية .

الخراج على ما أمروا به ، وعلى ما وظف على أهل الخراج واستقر ، فإذا ثبت ذلك عندك وصح أخذوا بما استفسلوا من ذلك أشد الأخذ حتى يؤديه بعد العقوبة الموجعة والنيكال ، حتى لا يتعدوا ما أمروا به وما عهد إليهم فيه ، فإن كل ما عمل به وإلى الخراج من الظلم والعسف فإنما يحمل أنه قد أمر به وقد أمر به غيره .

وإن أحلت بواحد منهم العقوبة الموجعة انتهى غيره واتقى وحاف ، وإن لم تعمل هذا بهم تعدوا على أهل الخراج واجترأوا على ظلمهم وتعسفهم وأحدهم بما لا يحب عليهم ، وإذا صح عندك من العامل والوالي تعد بظلم وعسف وحيانة لك في رعيته واحتجان شيء من الشيء أو حبث طعمته أو سوء سيرته ، فحرام عليك استعماله والاستعانة به وأن تقده شيئا من أمور رعيته أو تشركه في شيء من أمرك ، بل عاقبه على ذلك عقوبة تردع غيره من أن يتعرض لمثل ما تعرض له ، وإياك ودعوة المظلوم فإنها دعوة محالة .

قال معاذ : « صل وم واطعم واكتسب حلالا ولا تأثم ولا تموتن إلا وأنت مسلم ، وإياك ودعوات — أو دعوة — المظلوم » .

إن العدل وإنصاف المظلوم وتجب الظلم مع ما في ذلك من الأجر يزيد به الخراج وتكثر به عمارة البلاد . والبركة مع العدل تكون ، وهي تفقد مع الجور ، والخراج المتأخوذ من الجور تقص البلاد به وتحرب . هذا عمر بن الخطاب رضي الله عنه تعالى كان يحبي السواد مع عدله في أهل الخراج وإنصافه لهم ورفع الظلم عنهم مائة ألف ألف ، والدرهم إذ ذاك وزنه وزن مثقال . فلو تقربت إلى الله عز وجل يا أمير المؤمنين بالجلوس لمظالم رعيته في الشهر أو الشهرين مجلسا واحدا تسمع فيه من المظلوم وتكر على الظالم ، رجوت أن لا تكون ممن احتجب عن حوائج رعيته ، ولعلك لا تجلس إلا مجلسا أو مجلسين حتى يسير ذلك في الأمصار والمدن فيحاف الظالم وقوفك على ظلمه فلا يجترئ على الظلم ، ويأمل الضعيف

المقهور جلوسك ونظرك في أمره فيقوى قلبه ويكثر دعاؤه ، فإن لم يمكنك الاستماع في المجلس الذى تجلسه من كل من حضر من المتظلمين نظرت في أمر طائفة منهم في أول مجلس وفي أمر طائفة أخرى في المجلس الثانى وكذلك في المجلس الثالث ، ولا تقدم في ذلك إنسانا على إنسان ، من خرجت قصته أو لادعى أول ، وكذلك من بعده . مع أنه متى علم العمال والولاة أنك تجلس للنظر في أمور الناس يوما في السنة ليس يوما في الشهر تنأهوا بإذن الله عن الظلم وأصغوا من أنفسهم ؛ وإني لأرجو لك بذلك أعظم الثواب . إنه من نفس عن مؤمن كربة من كرب الدنيا نفس الله عنه كربة من كرب الآخرة . قال عليه السلام : من نفس عن مؤمن كربة نفس الله عنه كربة من كرب يوم القيامة ، ومن ستر مسلما في الدنيا ستر الله زكته يوم القيامة . وقال عليه السلام : « من بعث على عمل فليبعث بقليله وكثيره ، فمن خان حيطا فما سواه فإمما هو غلول يأتي به يوم القيامة » .

وكتب عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه إلى أهل الكوفة يبعثون إليه رجلا من أحييرهم وأصلحهم ، وإلى أهل البصرة كذلك ، وإلى أهل الشام كذلك ، فبعث إليه أهل الكوفة عثمان بن فرقد ، وبعث إليه أهل الشام معن بن يزيد ، وبعث إليه أهل البصرة الحجاج بن علاط ، كلهم سلميون ، فاستعمل كل واحد منهم على خراج أرضه .

وقال أبو عبيدة بن الخراح لعمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه : دنست أصحاب رسول الله عليه السلام — فقال له عمر : يا أبا عبيدة إذا لم أستعن بأهل الدين على سلامة ديتي فيمن أستعين ؟ قال : أما إن فعلت فأعهم بالعمالة عن الخيانة . يقول : إذا استعملتهم على شيء فأحزل لهم في العطاء والرزق لا يحتاجون . قال عبد الله بن العباس : « بعث إلى عمر بن الخطاب رضى الله عنه فأتته فقال : يا بن عباس ، إن عامل حمص هلك وكان من أهل الخير والخير قليل ، وقد

رجوت أن تكون منهم فدعوتك لأستعملك عليها وفي نفسي منك شيء أخافه ولم أراه منك وأنا أخشاه عليك . فما رأيك في العمل ؟ قلت : فإني لا أرى أن أعمل لك عملا حتى تخبرني بما في نفسك . قال : وما تريد إلى ذلك ؟ قلت : أريد إن كنت بريئا من مثله عرفت أني لست من أهله وإن كنت ممن أحشنى على نفسي خشيت عليها مثل الذي خشيت على ؛ فقلما رأيته طست شيئا إلا حاء عليه الوحي . فقال : يا بن عباس إني أطمح حالك أنك لا تجدني إلا قريب الحد ، وإني خشيت عليك أن تأتي على الفيء الذي هو آت وأنك في عملك ، فيقال لك هلم إلينا ولا علم إليكم دون غيركم ، إني رأيت رسول الله ﷺ — استعمل الناس وترككم . وقلت : والله لقد رأيت الذي رأيت ، ولم تراه فعل ذلك ؟ قال : والله ما أدرى أصرفكم عن العمل وأرفعكم عنه وأنتم أهل ذلك ، أم حشنى أن تعاونوا لمكانكم منه فيتبع العتاب عليكم ولا بد من عقاب ، فقد فرغت لي وفرغت لك فما رأيك ؟ قلت : لا أرى أن أعمل لك . قال : لم ؟ قلت : لأنني إدا عملت لك وفي نفسك ما في نفسك لم أبرح قدادة في عينك . قال : فأشر علي . قلت : أشهر عليك أن تستعمل صحبها منك صحبها عليك .

وعن أبي هريرة أن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه دعا أصحاب رسول الله ﷺ فقال : إذا لم تعينوني فمن يعيسى ؟ قالوا : نحن نعينك . فقال : يا أبا هريرة أتت البحرين وهجر أنت العام . قال : فذهبت فجنه في آخر السنة بخراريتين فيهما خمسمائة ألف . فقال عمر رضي الله عنه ، ما رأيت مالا يجتمعا قط أكثر من هذا . فيه دعوة مظلوم أو مال يتيم أو أرملة ؟ قلت : لا والله ، بفس والله الرجل أنا إذن إن ذهبت أنت بالمها وأنا أذهب بالمؤنة .

وكتب عمر بن عبد العزيز إلى رجل من بقايا أهل الشام قد انقطع إلى الشام يذكر له ما وقع مما ابتلى به من أمر المسلمين وقلة الأعوان على الخير ، ويسأله

المعاونة على ما هو فيه ، فكتب إليه الرجل : يلعي كتاب أمير المؤمنين يذكر فيه ما ابتلى به من أمور المسلمين وقلة الأعوان على الخير ، ويطلب مني المعاونة ، واعلم أنك إنما أصبحت في حق بال ورسم دارس ، خاف العالم فلم يطق ، وجهل الجاهل فلم يسأل ، وتسألني المعاونة فيما أنعم الله على قلن أكون طهيرا للمجرمين .

وكان عمر بن الخطاب يحكي العراق كل سنة مائة ألف ألف ثم يخرج إليه عشرة من أهل الكوفة وعشرة من أهل البصرة يشهدون أربع شهادات بالله أنه من طيب ، ما فيه ظلم مسلم ولا معاهد .

وكتب ميمون بن مهران إلى عمر بن عبد العزيز يشكو شدة الحكم والجبلة ، وكان قاضي الحزيرة وعلى خراجها ، فكتب إليه عمر : إني لم أكلفك ما يعيك ، احتس الطيب واقص عما استبان لك من الحق ، فإذا التبس عليك أمر فارفعه إلى ، فلو أن الناس إذا نقل عليهم أمر تركوه ما قام دين ولا دنيا .

و ضرب عمر رجلا فقال له الرجل : إنما كنت أحذر جلين ، رجلا جهل فعلم أو أخطأ فعفى عنه . فقال له عمر : صدقت ، دونك فامثل . فعفا الرجل عنه . و ضرب عمر بن الخطاب رضي الله عنه رجلا وساء اردحموا على حوض ، فلقبه على فسأله فقال : إني أخاف أن أكون قد هلكت . فقال على رضي الله عنه : إن كنت ضربتهم على عش وعداوة فقد هلكت . وإن كنت ضربتهم على نصيح وإصلاح فلا بأس . إنما أنت راع . إنما أنت مؤدب .

وكان عمر إذا بعث عماله قال : إني لم أبعثكم جبابرة ولكن بعثكم أئمة ، فلا تضربوا المسلمين فتدلوهم ، ولا تحمدوهم فتعتنوهم ، ولا تمنعواهم فتظلموهم ، وأدروا لقحة المسلمين .

وحطب عمر بن الخطاب الناس فقال : إني والله ما أبعث إليكم عمالي



ليضر بواأبشاركم ، ولا ليأخذوا من أموالكم ؛ ولكي أنعمهم إليكم ليعلموكم  
ديكم وسنة نبيكم . فمن فعل به سوى ذلك فليرفعه إلى ، فوالذي نفسي بيده  
لأقصنه منه . فوثب عمرو بن العاص فقال : يا أمير المؤمنين أرأيت إن كان رجل  
من المسلمين واليا على رعية فأدب بعضهم أنك لتقصه منه ؟ فقال : إى والذي  
نفسى بيده لأقصه منه ، وقد رأيت رسول الله ﷺ — يقص من نفسه . ألا لا  
تصربوا المسلمين فذللوهم ، ولا تمعوههم حقوقهم فتكفروهم ، ولا تنزلوا هم  
العياض فتصيعوهم .

وكتب عمر رضى الله تعالى عنه إلى عماله أن يوافوه بالموسم فوافوه ، فقام  
فقال : يا أيها الناس إني بعثت عمالي هؤلاء ولاة بالحق عليكم ، ولم أستعملهم  
ليصيبوا من أبشاركم ولا من دماءكم ولا من أموالكم ، فمن كانت له مظلمة عند  
أحد منهم فليقم ، فما قام من الناس يومئذ إلا رجل واحد فقال : يا أمير المؤمنين  
عاملك صربنى مائة سوط . فقال عمر : أتضربه مائة سوط ؟ قم فاستقدمه .  
فقام إليه عمرو بن العاص فقال له : يا أمير المؤمنين إنك إن تفتح هذا على  
عمالك كبر عليهم وكانت سنة يأخذها من بعدك . فقال عمر : ألا أقدهم وقد  
رأيت رسول الله ﷺ — يقيد من نفسه ؟ قم فاستقد . فقال عمرو : دعنا إذا  
فلنرضه . فقال : دونكم .

فأرصوه بأن اشترت منه بمائتي دينار ، كل سوط بدينارين .  
وكان عمر رضى الله عنه إذا استعمل رجلا أشهد رهطا من الأنصار وغيرهم  
واشترط عليه أربعا : أن لا يركب بردونا ، ولا يلبس ثوبا رقيقا ، ولا يأكل نقيا ،  
ولا يعلق بابا دون حوائج الناس ولا يتحد حاجبا . فبينما هو يمشي في بعض طرق  
المدينة إذ هتف به رجل : يا عمر أترى هذه الشروط تنجيك من الله تعالى وعاملك  
عياض بن عزم على مصر وقد لبس الرقيق واتخذ الحاجب ؟

فدعا محمد بن مسلمة ، وكان رسوله إلى العمال ، فبعثه وقال : ائتني به على الحال التي تجده عليها . فأتاه فوجد على يابه حاجبا فإذا عليه قميص رقيق . قال : أجب أمير المؤمنين . فقال : دعني أطرح عليّ قبائي . فقال : لا ، إلا على حالك هذه .

فقدم به عليه . فلما رآه عمر قال : انزع قميصك ، ودعنا بمدرعة من صوف وبريضة من غم وعصا فقال : البس هذه المدرعة وخذ هذه العصا وارع هذه الغم واشرب واسق من مرّ بك واحفظ الفضل علينا . أسمعت ؟ قال : نعم والموت خير من هذا . فجعل يردد ها عليه ويردد الموت خير من هذا . فقال عمر : ولم تكره هذا وإنما سمى أبوك غنا لأنه كان يرعى الغنم ؟ أترى يكون عندك خير ؟ قال : نعم يا أمير المؤمنين . قال : انزع . وورده إلى عمله فلم يكن له عامل يشبهه . وكان عمر بن الخطاب رضى الله عنه إذا بلعه أن عامله لا يعود المريض ولا يدخل عليه الضعيف نزعه ، وكتب عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه إلى أبي موسى الأشعري أن سوّ بين الناس في مجلسك وجاهك ، حتى لا يئأس ضعيف من عدلك ، ولا يطمع شريف في حيفك .

وخطب عمر رضى الله عنه الناس فحمد الله وأثنى عليه ، ثم صلى على النبي — ﷺ ، وذكر أبا بكر فاستغفر له ثم قال : أيها الناس إنه لم يبلغ دو حق حقه أن يطاع في معصية الله ، وإنى لا أجد هذا المال يصلحه إلا حلال ثلاث : أن يؤخذ بالحق ، ويعطى في الحق ، ويمنع من الباطل ، وإنما أنا ومالككم كولى اليتيم إن استغفيت استغفقت ، وإن افتقرت أكلت بالمعروف . ولست أدع أحدا يظلم أحدا ولا يعتدى عليه ، حتى أصعب خده على الأرض وأضع قدمي على الخد الآخر حتى يذعن للحق ، ولكم على أيها الناس خصال أذكرها لكم فحدوني بها ؛ لكم على أن لا أجتى شيئا من حراجكم ولا مما أفاء الله عليكم إلا من وجهه ، ولكم

على إذا وقع في يدي أن لا يخرج مني إلا في حقه ، ولكم على أن أزيد أعطياتكم وأرزاقكم إن شاء الله وأسد ثغوركم ، ولكم على أن لا ألتقيكم في المهالك ولا أجركم<sup>(١)</sup> في ثغوركم ، وقد اقترب منكم رمان قليل الأبناء كثير القراء ، قليل الفقهاء كثير الأمل ، يعمل فيه أقوام للآخرة يظلمون به دنيا عريضة تأكل ديار صاحبها كأنها تاكل البار الحطب . ألا كل من أدرك ذلك منكم فليتيق الله به وليصبر . يأبى الناس إن الله عظم حقه فوق حق خلقه ، فقال فيما عظم من حقه : « ولا يأمركم أن تتخذوا الملائكة والسيين أربابا أيأمركم بالكفر بعد إذ أنتم مسلمون »<sup>(٢)</sup> ألا وإلى لم أبعثكم أمراء ولا حارين ولكن بعثتكم أئمة الهدى يهتدى بهم ، فأدروا على المسلمين حقوقهم ، ولا تضربوهم فتذلوهم ، ولا تحمدهم ففتقوهم ، ولا تغلقوا الأبواب دونهم فيأكل قلوبهم ضعيفهم ، ولا تستأثروا عليهم فتظلموهم ، ولا تجهلوا عليهم ، وقتلواهم الكفار طاقتهم ، فإذا رأيتمهم كلاله فكلموا عن ذلك فإن ذلك أبلغ في جهاد عدوكم .

أيها الناس إلى أشهدكم على أمراء الأمصار أني لم أبعثهم إلا ليفقهوا الناس في دينهم ، ويقسموا عليهم فيهم ، ويحكموا بينهم ، فإن أشكل عليهم شيء رفعوه إليّ .

وكان عمر بن الخطاب يقول : لا يصلح هذا الأمر إلا بشدة في غير نجر ، وليس في غير وهن .

وكتب على بن أبي طالب رضي الله عنه إلى كعب بن مالك وهو عامله : « أما بعد فاستخلف على عملك وأخرج في طائفة من أصحابك تمر بأرض السواد

(١) تخمير الجيش : جمعهم في الثغور وحبسهم عن العودة إلى أهلهم

كورة كورة ففسأهم عن أعمالهم ونظر في سيرتهم ، حتى تمر بمن كان منهم فيما بين دجلة والفرات ، ثم ارجع إلى البيهقادات<sup>(١)</sup> فتول معاونتها واعمل بطاعة الله فيما ولاك منها . واعلم أن الدنيا فانية ، وأن الآخرة آتية ، وأن عمل ابن آدم محفوظ عليه ، وأنت مجرى بما أسلفت ، وقادم على ما قدمت من خير ، فاصنع خيرا نعد خيرا .

وكان على بن أبى طالب كرم الله وجهه إذا بعث سرية ولى أمرها رجلا وأوصاه فقال له : « أوصيك بتقوى الله الذى لا بد لك من لقائه ، وعليك بالذى يقربك إلى الله فإن ما عند الله خلف من الدنيا » .

وكان رباح بن عبيد مع عمر بن عبد العزيز فقال له : إن لى بالعراق ضيعة وولدا ، فائدنى لى يا أمير المؤمنين أتعادهم ، قال : ليس على ولدك بأس ولا على ضيعتك ضيعة .

فلم يزل به حتى أدن له ، فلما كان يوم ودعه قال : يا أمير المؤمنين حاجتك أوصى بها . قال : حاجتى أن تسأل عن أهل العراق وكيف سيرة الولاة فيهم ورضاهم عنهم ؟

فلما قدم العراق سأل الرعية عنهم فأخبر بكل خير عنهم ، فلما قدم على عمر سلم عليه وأخبره بحسن سيرتهم فى العراق وثناء الناس عليهم ، فقال عمر بن عبد العزيز : « الحمد لله على ذلك ، لو أحيرتنى عنهم بغير هذا عرلتهم ولم أستعن بهم بعدها أبدا ، إن الراعى مسئول عن رعيته ، فلا بد أن يتعهد رعيته بكل ما يرفعهم الله به ، ويقربه إليه ، فإن من ابتلى بالرعية فقد ابتلى بأمر عظيم .

(١) بهقاد ، اسم ثلاث كور بعداد من أعمال سقى العرات مسوبة إلى قتاد فيروز والد أبو شروان .

وكتب عدى بن أرطاة عامل كان لعمر بن عبد العزيز - إليه : « أما بعد فإن  
 أنا ساقيلنا لا يؤدون ما عليهم من خراج حتى يحسمهم شيء من العذاب » . فكتب  
 إليه عمر : « أما بعد فالعجب كل العجب من استئذنتك إياي في عذاب البشر  
 كأنى جنة لك من عذاب الله ، وكأن رضاي يسحيك من سخط الله . إذا أتاك  
 كتابي هذا فمن أعطاك ما قبله عفوا وإلا فأحمله ، فوالله لأن يلقوا الله بحسابهم  
 أحب إلي من أن ألقاه بعذابهم ، والسلام » .

وأق عمر رجل فقال : يا أمير المؤمنين زرعت زرعاً فمر به جيش من أهل  
 الشام فأفسدوه فعوضه عشرة آلاف .

وقال أبو يوسف في الجزية : والجرية واجبة على جميع أهل الذمة ممن في السواد  
 وغيرهم من أهل الحيرة وسائر البلدان ، من اليهود والنصارى والمجوس والصابئين  
 والسامرة ، ما خلا نصارى بنى تغلب وأهل نجران خاصة ، وإنما تجب الجزية على  
 الرجال منهم دون النساء والصبيان ، على المومنين ثمانية وأربعون درهما ، وعلى  
 الوسط أربعة وعشرون ، وعلى المحتاح الحراث العامل بيده اثنا عشر درهما ،  
 يؤخذ ذلك منهم في كل سنة ، وإن جاءوا بعرض قبل منهم من الدواب والمتاع  
 وغير ذلك ، ويؤخذ منهم بالقيمة ولا يؤخذ منهم في الجزية ميتة ولا خنزير  
 ولا خمر .

وأسهب أبو يوسف فيمن تجب عليه الجزية وكيفية جبايتها والرفق في  
 تحصيلها : « فلا يضرب أحد من أهل الجزية في استيذائهم الجزية ، ولا يقاموا في  
 الشمس ولا يجعل عليهم في أبدانهم شيء من المكارة ، ولكن يرفق بهم » .

وقال أبو يوسف في العشور : أما العشور فرأيت أن توليها قوما من أهل  
 الصلاح والدين وتأمروهم أن لا يتعدوا على الناس فيما يعاملوهم به ، فلا  
 يظلموهم ولا يأخذوا منهم أكثر مما يجب عليهم ، وأن يمثّلوا ما رسماء لهم ، ثم

تتفق بعد أمرهم وما يعاملون به من أمرهم ، وهل يحاورون ما قد أمروا به ؟ فإن كانوا قد فعلوا ذلك عزلت وعاقبت وأخذتهم بما يصح عندك عليهم لمطلوم أو مأخوذ منه أكثر مما يجب عليه ، وإن كانوا قد انتهوا إلى ما أمروا به وتجبوا ظلم المسلم والمعاهد أثبتهم على ذلك الأمر وأحسن إليهم ، فإنك متى أثبتت على حسن السيرة والأمانة وعاقبت على الظلم والتعدي لما تأمر به في الرعية ، يزيد المحسن في إحسانه وبعده ، وارتدع الظالم عن معاودة الظلم والتعدي ، وأمرتهم أن يضيفوا الأموال بعضها إلى بعض القيمة ، ثم يؤخذ من المسلمين ربع العشر ، ومن أهل الدمة نصف العشر ، ومن أهل الحرب العشر ، من كل ما مر به العاشر وكان للتجارة وبلغ قيمة ذلك مائتي درهم فصاعداً أخذ منه العشر ، وإن كان قيمة ذلك أقل من مائتي درهم لم يؤخذ منه شيء .

وكذلك إذا بلغت القيمة عشرين مثقالاً أخذ منها العشر ، فإن كانت قيمة ذلك أقل لم يؤخذ منها شيء ، وإذا احتلف عليه بذلك مرات كل مرة لا يساوي مائتي درهم لم يؤخذ منه شيء . وإن أضاف بعض المرات إلى بعض وكانت قيمة ذلك تبلغ ألفاً فلا شيء فيه ، ولا يضاف بعض ذلك إلى بعض .

وإذا مر عليه بمائتي درهم مضروبة ، أو عشرين مثقالاً مضروبة ، أخذ من ذلك ربع العشر من المسلم ، ونصف العشر من الذمي ، والعشر من الحر ، ثم لم يؤخذ منها شيء إلى مثل ذلك الوقت من الحول ، وإن مر بها غير مرة .

وكذا إذا مر بمائة قد اشتراه للتجارة ، فإن كان المئاع يساوي مائتي درهم أو عشرين مثقالاً أخذ منه ، وإن كان لا يساوي وكانت قيمته تنقص عن مائتي درهم أو عشرين مثقالاً لم يؤخذ منه شيء ، فأما الحر فإذا أخذ منه العشر ، وعاد ودخل في دار الحرب ثم حرق بعد شهر مئدة أخذ منه العشر ، فمر على العاشر فإنه يأخذ منه إذا كان معه ما يساوي مائتي درهم أو عشرين مثقالاً ،

من قُبل أنه حيث عاد إلى دار الحرب فقد سقطت عنه أحكام الإسلام ، وإن كان معه أقل من مائتي درهم أو عشرين مثقالا لم يؤخذ منه شيء ، إنما السنة في المائتي درهم أو عشرين مثقالا ، فعلى المسلم في المائتين خمسة دراهم ، وعلى الذمي في المائتين عشرة دراهم ، وعلى الحر في المائتين عشرون درهما ، وعلى هذا الحساب الذي وصعت لك يؤخذ في الذهب إذا وجب : على المسلم نصف مثقال ، وعلى الذمي مثقال ، وعلى الحر مثقالان .

وما لم يكن من مال التجارة ومروا به على العاشر فليس يؤخذ منه شيء ، وإذا مر أهل الذمة على العاشر بخمر أو خنازير قوم ذلك على أهل الذمة ، يقومه أهل الذمة ثم يؤخذ منهم نصف العشر ، وكذلك أهل الحرب إذا مروا بالخنازير والخمور فإن ذلك يُقوم عليهم ثم يؤخذ منهم العشر ، وإذا مر المسلم على العاشر بغنم أو بقر أو إبل فقال إن هذه ليست سائمة أحلف على ذلك ، فإذا حلف كفى عنه . وكذلك كل طعام يمر به عليه فقال : هو من زرعى ، وكذلك التمر يمر به فيقول : هو من تمر بلى ، فليس عليه في ذلك عشر ، إنما العشر في الذي اشترى للتجارة ، وكذلك الذمي ، أما الحر في فلا يقبل منه ذلك .

وإذا مر التاجر على العاشر بمال وبمتاع وقال : قد أدبت زكاته . وحلف على ذلك فإن ذلك يقبل منه ويكف عنه . ولا يقبل في هدام الذمي ولا من الحر لأنه لا زكاة عليهما يقولان قد أدبناها ، ومن مر بمال فادعى أنه مضاربة أو بضاعة لم يعثر بعد أن يحلف على ذلك . وكذلك العبد يمر بمال سيده وماله نفسه فهو سواء وليس عليه عشر حتى يحصر مولاه ، وكذلك المكاتب ليس على ماله العشر .

وإذا مر عليه التاجر بالعنب أو بالرطب أو بالفاكهة الرطبة قد اشتراها للتجارة وهي تساوى مائتي درهم فصاعدا أخذ منه ربع العشر إن كان مسلما .

وإن كان ذميا ف نصف العشر، وإن كان حربيا فالعشر، وإن كان قيمة ذلك أقل من مائتي درهم لم يؤخذ منه شيء. وإن اختلف عليه بذلك مرارا، وكل ذلك لا يساوي مائتي درهم. ولو أضاف بعض المرات إلى بعض فكانت قيمة ذلك إذا جمع تلغ ألفا فلا ركة فيه أيضا، ولا ينبغي أن يضاف بعض المرات إلى بعض. وكل ما أخذ من المسلمين من العشور فسيبيله سبيل الصدقة، وسبيل ما يؤخذ من أهل الذمة جميعا وأهل الحرب سبيل الخراج، وكذلك ما يؤخذ من أهل الذمة جميعا من جزية وعوسهم فإن سبيل ذلك كله سبيل الخراج. ويقسم فيما يقسم فيه الخراج. وليس هو الصدقة، قد حكم الله في الصدقة حكما قد قسمها عليه فهي على ذلك، وحكم في الخمس حكما فهو على ذلك.

قال زياد بن حدير: «أول من بعث عمر بن الخطاب رضي الله عنه في العشور أنا، فأمرني أن لا أقتش أحدا، وما مر على من شيء أخذت من حساب أربعين درهما واحدا من المسلمين، ومن أهل الذمة من كل عشرين واحدا، ومن لادمة له العشر».

وقال أنس بن مالك: «بعثنى عمر رضي الله تعالى عنه على العشور، وكنت على عهد أن آخذ من المسلمين مما اختلفوا فيه لتحاربتهم ريع العشر، ومن أهل الذمة نصف العشر، ومن أهل الحرب العشر».

وكتب أبو موسى الأشعري إلى عمر بن الخطاب: «إن تحاربا من قلوبنا من المسلمين يأتون أرض الحرب فيأخذون منهم العشر». فكتب إليه عمر: «أخذت منهم كما يأخذون من تجار المسلمين، وحذ من أهل الذمة نصف العشر، ومن المسلمين من كل أربعين درهما درهما، وليس دون المائتين شيء، فإذا كانت مائتين ففيها خمسة دراهم، وما زاد فبحسابه».

وكتب أهل نيسح — قوم من أهل الحرب — وراء البحر إلى عمر بن الخطاب:



« دعنا ندخل أرضك تجارا وعشرنا » ، فشاور عمر أصحاب رسول الله ﷺ — في ذلك ، فأشاروا عليه به ، فكانوا أول من عشر من أهل الحرب .  
 وبعث عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه ريباد بن حدير الأسدي على عشور العراق والشام ، وأمره أن يأخذ من المسلمين ربع العشر . ومن أهل الذمة نصف العشر ، ومن أهل الحرب العشر ، فمر عليه رجل من بني تغلب من نصارى العرب ومعه فرس فقوموها بعشرين ألفا ، فقال حدير : أعطني الفرس وخذ مني تسعة عشر ألفا أو أمسك الفرس فأعطني ألفا ، فأعطاه ألفا وأمسك الفرس .

ثم مر عليه راجعا في ستة فقال له : أعطني ألفا أخرى ، فقال له التعلبي : كلما مررت بك تأخذ مني ألفا ؟ قال : نعم . فرجع التعلبي إلى عمر بن الخطاب فوافاه بمكة وهو في بيت فاستأذن عليه فقال : من أنت ؟ فقال : رجل من نصارى العرب . وقص عليه قصته فقال له عمر : كيفيت ، ولم يردده على ذلك .  
 فرجع التعلبي إلى ريباد بن حدير وقد وطن نفسه على أن يعطيه ألفا أخرى ، فوجد كتاب عمر قد سبق إليه : من مر عليك فأحدث منه صدقة فلا تأخذ منه شيئا إلى مثل ذلك اليوم من قابل ، إلا أن تجد فضلا .

وكان رريق بن حيان على مكس مصر أيام عمر بن عبد العزيز ، فكتب إليه عمر : « انظر من مر عليك من المسلمين فخذ مما ظهر من أموالهم العين ، ومما ظهر من التحارات من كل أربعين دينار ديناراً ، وما نقص فبحساب ذلك حتى يبلغ عشرين ديناراً . فإن نقصت تلك الدينانير فدعها ولا تأخذ منها شيئا ، وإذا مر عليك أهل الذمة فخذ مما يدرون من تجارتهم من كل عشرين ديناراً ديناراً فما نقص فبحساب ذلك حتى تبلغ عشرة دنائير ، ثم دعها فلا تأخذ منها شيئا . واكتب لهم كتابا بما تأخذ منهم إلى مثلها من الحول » .

وإذا مر أهل الدمة بالحمر للتجارة أخذ من قيمتها نصف العشر، ولا يقل قول  
الذمي في قيمتها حتى يؤتى برجلين من أهل الدمة يقومانها عليه فيأخذ نصف  
العشر من قيمتها.

قال أبو يوسف : وأما ما سألت عنه يا أمير المؤمنين من أمر أهل الدعارة  
والفسق والتلصص إذا أخذوا في شيء من الخنايات وحسوا أهل يجرى عليهم ما  
يقوتهم في الحبس ؟ والذي يجرى عليهم من الصدقة أو من غير الصدقة ؟ وما يسقى  
أن يعمل به فيهم ؟

لا بد من كان في مثل حالهم إذا لم يكن له شيء يأكل منه لا مال ولا وجد شيء  
يقيم به بدنه أن يجرى عليه من الصدقة أو من بيت المال ، من أي الوجهين فعلت  
فذلك موسع عليك ، وأحب إلي أن تجرى من بيت المال على كل واحد منهم ما  
يقوته ، فإنه لا يحل ولا يسع إلا ذلك .

والأمير من أسرى المشركين لا بد أن يطعم ويحسن إليه حتى يحكم فيه ،  
فكيف برجل مسلم قد أخطأ أو أذنب ، يترك يموت جوعاً ؟ وإنما حمّله على ما صار  
إليه القضاء أو الجهل . ولم تزل الخلفاء يا أمير المؤمنين تجرى على أهل السجون ما  
يقوتهم في طعامهم وأدمهم وكسوتهم الشتاء والصيف ، وأول من فعل ذلك على  
أبي أي طالب كرم الله وجهه بالعراق ، ثم فعله معاوية بالشام ، ثم فعل ذلك الخلفاء  
من بعده .

كان على بن أبي طالب إذا كان في القبيلة أو القوم الرجل الداعر حبسه ، فإن  
كان له مال أنفق عليه من ماله ، وإن لم يكن له مال أنفق عليه من بيت مال المسلمين  
وقال : يحبس عنهم شره ، وينفق عليه من بيت مالهم .

وكتب عمر بن عبد العزيز إلى ولاته : « لا تدعن في سجونكم أحداً من  
المسلمين في وثاق لا يستطيع أن يصلي قائماً ، ولا تبيت في قيد إلا رجلاً مطلوباً

يدم ، وأجروا عليهم من الصدقة ما يصلحهم في طعامهم وأدمهم والسلام .  
فمر بالتقدير لهم ما يقوتهم في طعامهم وأدمهم ، وصير ذلك دراهم تجرى  
عليهم في كل شهر يدفع ذلك إليهم ، فإني إن أحررت عليهم الخبز ذهب به ولاية  
السحر والقوام والجلالوزة (الشرطة) . وول ذلك رجلا من أهل الخير والصلاح  
يثبت أسماء من في السحر ممن تجرى عليهم الصدقة ، وتكون الأسماء عنده يدفع  
ذلك إليهم شهرا بشهر ، يقعد ويدعو باسم رجل رجل ويدفع ذلك إليه في يده ،  
فمن كان منهم قد أطلق وخلي مسيله رد ما يجرى عليه . ويكون للأجراء عشرة  
دراهم في الشهر لكل واحد ، وليس كل من في السجن يحتاج إلى أن يجرى عليه ،  
وكسوتهم في الشتاء قميص وكساء ، وفي الصيف قميص وإزار . يجرى على  
النساء مثل ذلك ، وكسوتهم في الشتاء قميص ومقعدة وكساء ، وفي الصيف  
قميص وإزار ومقعدة ، وأغنيهم عن الخروج في السلاسل يتصدق عليهم الناس ،  
فإن هذا عظيم أن يكون قوم من المسلمين قد أدبوا وأحطوا وقضى الله عليهم ما  
هم فيه محبوسوا ، يخرجون في السلاسل يتصدقون . وما أظن أهل الشرك يفعلون  
هذا بأسارى المسلمين الذين في أيديهم ، فكيف ينبغي أن يفعل هذا بأهل  
الإسلام ؟ وإنما صاروا إلى الخروج في السلاسل يتصدقون لما هم فيه من جهد  
الجوع ، فرما أصابوا ما يأكلون وربما لم يصيبوا . إن ابن آدم لم يعز من الذنوب ،  
فتفقد أمرهم ، ومر بالأجراء عليهم مثلما فسر لك . ومن مات منهم ولم يكن له  
ولى ولا قرابة غسل وكفن من بيت المال وصلى عليه ودفن ، فإنه بلغنى وأحبرنى به  
الثقات أنه ربما مات منهم الميت العريب فيمكث في السجن اليوم واليومين حتى  
يستأمر الوالى في دمه ، وحتى يجمع أهل السجن من عندهم ما يتصدقون  
ويكثرون من حمله إلى انقابر فيدفن بلا غسل ولا كف ولا صلاة عليه ، فما  
أعظم هذا في الإسلام وأهله .

ولو أمرت بإقامة الحدود لقل أهل الحبس ، ولخاف الفساق وأهل الدعارة ولتأهوا عما هم عليه ، وإنما يكثر أهل الحبس لقلة النظر في أمرهم ، إنما هو حبس وليس فيه نظر . فمر ولاتك جميعا بالنظر في أمر أهل الحبس في كل الأيام ، فمن كان عليه أدب وأدب وأطلق ، ومن لم يكن له قضية خلى عنه .

وتقدم إليهم أن لا يسرفوا في الأدب ولا يتحاوروا بذلك إلى ما لا يحل ولا يسمع ، فإنه بلغني أنهم يضربون الرجل — في التهمة وفي الحياة — الثلاثمائة والمائتين وأكثر وأقل ، وهذا مما لا يحل ولا يسمع ، ظهر المؤمن حمى إلا من حق يحب يصحور أو قدف أو سكر أو تعزير لأمراته لا يحب فيه حد ، وليس يصرب في شيء من ذلك ، كما يلعي أن ولاتك يصربون ، وأن رسول الله — ﷺ — قد سبى عن ضرب المصلين .

قال أبو بكر رضي الله عنه : « سبى رسول الله — ﷺ — عن صرب المصنين » . ومعنى هذا الحديث عندنا والله أعلم أنه سبى عن صربهم من غير أن يجب عليهم حد يستحقون به الصرب . وهذا الذي يأتي أن ولاتك يفعلونه ليس من الحكم والحدود في شيء ، ليس يجب هذا على جاني الحياصة صغيرة ولا كبيرة . من كان منهم أتى ما يجب عليه فيه قود أو حد أو تعزير أقيم عليه ذلك ، وكذلك من حرح منهم جراحة في مثلها قصاص وقامت عليه البينة بذلك قيس جرحه واقتص منه ، إلا أن يعفو المحسى عليه . فإن لم يكن يستطاع في مثلها قصاص حكم عليه بالأرض وعوقب وأطيل حمله حتى يحدث توبة ثم يحل عنه ، وكذلك من كان منهم سرق ما يجب فيه النقطع قطع ، إن الأجر في إقامة الحدود عظيم ، والصلاح فيه لأهل الأرض كثير .

قال رسول الله — ﷺ — : « حد يعمل به في الأرض خير لأهل الأرض من أن يبطروا ثلاثين صباحا » .

ولا يحل للإمام أن يجأ في الحد أحدا، ولا تزيله عنه شفاعه، ولا ينبغي له أن يخاف في ذلك لومة لائم إلا أن يكون حذافيه شبهة، فإذا كان في الحد شبهة درأه لما جاء في ذلك من الآثار عن أصحاب رسول الله ﷺ — والتابعين وقولهم: «ادرعوا الحدود بالشبهات ما استطعتم». والخطأ في العفو خير من الخطأ في العقوبة»، ولا يحل إقامة حد على من لم يستوجبه بعير شبهة فيه، ولا يحل لمسلم أن يشمع إلى إمام في حد قد وحب وتبين. فأما قل أن يرفع ذلك إلى الإمام فقد رخص فيه أكثر العقهاء، ولم يحتموا في التوق للشفاعة فيه بعد رفعه إلى الإمام فيما علمنا والله أعلم.

مروا على الرير يسارق فشفع فيه فقالوا له: «أشفع في حد؟» قال: «نعم، ما لم يؤت به الإمام، فإن أتى الإمام فلا عما الله عه إن عفا عه». وشفع على رصى الله عه في سارق، فقبل له: «أشفع في سارق؟» قال: «نعم، ما لم يبلغ به الإمام، فإذا بلغ به الإمام فلا أعماه الله إن عفا عه». وقد رأيت غير واحد من فقهاءنا يكره الشفاعه في الحد ألبنة، ويتوقاه ويحتج في ذلك بما قال ابن عمر: «من حالت شفاعته دون حد من حدود الله، فقد حاذ الله في خلقه».

سرفت امرأة من قريش قطيفة من بيت رسول الله ﷺ — فتحدث أن رسول الله ﷺ — عزم على قطع يدها، فأعظم الناس ذلك. فجاءوا النبي ﷺ — يكلموه وقالوا: نحن نفديها بأربعين أوقية. فقال: «تطهر خير لها». فلما سمعوا لبي قول النبي ﷺ — أتوا أسامة فقالوا: «كلم رسول الله ﷺ — فكلمه». فقام رسول الله ﷺ — خطيبا فقال: ما إكثاركم علي في حد من حدود الله وقع على أمة من إماء الله؟ والذى نمسى بيده لو كانت طامطة ست محمد رلت مثل الذى رلت به لقطع محمد يدها. يا أسامة لا تشفع في حد.

وتكلم أبو يوسف في الحدود على أهل الجنايات وعن الأموال التي تصاب مع اللصوص ثم قال : وأما ما سألت عنه يا أمير المؤمنين مما بلعك واستقر عندك وكتب به إليك صاحب الريد في يد قاضي البصرة أرضين كثيرة فيها نخل وشجر ومزارع ، وأن علة ذلك تلغ شيئا كثيرا في السنة ، وقد صيرها في أيدي وكلاء من قبله يجر على الواحد منهم ألفا وألفين وأكثر وأقل وليس أحد يدعى فيها دعوى ، وأن القاصي وو كلاءه يأكلون ذلك ، فهذا وشبهه من الواجب عليك النظر فيه إذا استقر عندك ، فما كان في يد القاضي مما ليس يدعى فيه أحد دعوى وقد استغله وكلاء القاصي وأخذوا علة ذلك وطالت به المدة ولم يأت أحد يطلب فيه حقا ، وقد أمسك القاضي عن الكتابة إليك بذلك لترى فيه رأيك . فقاضي سوء صير هذا وشبهه مأكلة له ولمن معه ، وهو آثم في ذلك . فتقدم إلى ولاتك في محاسبة القاصي على ما جرى على يديه وأيدي وكلائه حتى يخرجوا منه ، ويصير ما كان من علات ذلك إلى بيت مال المسلمين بعد أن لا يكون لوارث ولا لأحد فيها شيء يدعيه ، وإذا صح مثل هذا على القاضي حتى تبين امتناعه من الكتابة إلى الإمام بذلك ، فقاصي سوء عاش لنفسه ولالإمام وللمسلمين ، ولا يبغي أن يستعان به على شيء من أمور المسلمين .

وقد رأيت أن تأمر بإخراج تلك الأرضين من أيدي القضاة الذين يأكلونها ويؤكلونها ، وأن تختار لها رجلا ثقة أميا عدلا ، وأن تأمر أن يختار لها الثقات فيتولوا أمرها ، وتأمر بأن تحمل غلاتها إلى بيت مال المسلمين إلى أن يأتي مستحق لشيء منها ، فإن كل من مات من المسلمين لا واث له فماله لبيت المال ، إلا أن يدعى مدع منها شيئا بمراث يرثه عن بعض من مات وتركها ويأتي على ذلك برهان وبينة ، فيعطى منها ما يجب له ، ورأيك تعد ذلك .

وسألت من أي وجه تجرى على القضاة أعمال الأوراق ؟ فاجعل — أعز الله

أمير المؤمنين بطاعته — ما يحرى على القضاة والولاة من بيت مال المسلمين : من حباية الأرض ، أو منخراج الأرض والجزية لأنهم في عمل المسلمين ، فيحرى عليهم من بيت مالهم ، ويجرى على كل والى مدينة وقاضيا بقدر ما يحتمل ، وكل رجل تصيره في عمل المسلمين فأحر عليه من بيت مالهم ، ولا تجر على الولاة والقضاة من مال الصدقة شيئا ، إلا والى الصدقة فإنه يحرى عليه منها كما قال الله تعالى : « والعاملين عليها » . فأما الزيادة في أرزاق القضاة والعمال والولاة والنقصان مما يجرى عليهم فذلك إليك ، من رأيت أن تريده في رزقه منهم زدته ، ومن رأيت أن تحط من رزقه حططت ، أرجو أن يكون ذلك موسعا عليك ، وكل ما رأيت أن الله تعالى يصلح به أمر الرعية فافعله ولا تؤخره ، فإنى أرجو لك بذلك أعظم الأجر وأفضل الثواب ، وأما قولك يحرى على القاضى إذا صار إليه ميراث من مواريث الخلفاء وبنى هاشم وغيرهم ، من الذى يصير إليه ويوكل من قلبه من يقوم بضياعهم ومالهم فلا . إنما يعطى القاضى رزقه من بيت المال ليكون قيدا للفقير والغنى ، والصغير والكبير ، ولا يؤخذ من مال الشريف ولا الوضع إذا صارت إليه موارثته رزقا ، ولم تزل الخلفاء تحرى للقضاة الأرزاق من بيت مال المسلمين ، فأما من يوكل بالقيام بتلك الموارث في حفظها والقيام بما يجرى عليهم من الرق بقدر ما يحتمل ما هم فيه لا يجحف بمال الوارث فيذهب به ، ويأكله الوكلاء والأماء ، ويبقى الوارث هالكا . وما أظن كثيرا من القضاة والله أعلم بيبالى بما صنع وكيفما عمل ، ولا يبالى أكثر من معهم أن يفكروا اليتيم ويهلكوا الوارث ، إلا من وفقه الله تعالى منهم .

وسألت يا أمير المؤمنين عن رجل الحرب يخرج من بلاده يريد الدحول إلى دار الإسلام فيمر على مسلحة من مسالغ المسلمين عن طريق أو غير طريق فيؤخذ فيقول : حررت وأنا أريد أن أصير إلى بلاد الإسلام أطلب أمانا على نفسي وأهل

وولدى . أو يقول : إني رسول . يصدق أو لا يصدق ؟ وما الذى يسفى أن يعمل به فى أمره . فإن كان هذا الرجل الحرى إذا مر بمسلحة مر ممتعا منهم ، لم يصدق ولم يقل قوله ، وإن لم يكن ممتعا منهم ، صدق وقبل قوله ، فإن قال : أما رسول الملك بعثى إلى ملك العرب ، وهذا كتابه معى ، وما معى من الدواب والمتاع والرقيق هدية إليه فإنه يصدق ويقل قوله ، إذا كان أمرا معروفا . فإن مثل ما معه لا يكون إلا على مثل ما ذكر من قوله إنها هدية من الملك إلى ملك العرب ، ولا سبيل عليه ، ولا يتعرض له ولا لما معه من المتاع والسلاح والرقيق والمال ، إلا أن يكون معه شيء له خاصة حملة للتجارة ، فإنه إذا مر به على العاشر عشره ، ولا يؤخذ من الرسول الذى بعث به ملك الروم ولا من الذى قد أعطى أمانا عشر إلا ما كان معهما من متاع التجارة ، فأما غير ذلك من متاعهم فلا عشر عليهم فيه .

وإذا قال هذا الحرى المأخوذ دائما خرجت من بلادى وحئت مسيما ، فإن هذا لا يصدق وهو ق للمسلمين إن لم يسلم ، والمسلمون فيه بالخيار إن شاءوا اقتلوه وإن شاءوا استرقوه ، وإن قدم لنصر عقه فقال : آمنت بدينكم ، وأشهد أن لا إله إلا الله ، وأشهد أن محمدا رسول الله — ﷺ — فإن هذا إسلام يحقن به دمه ، ويكون ماله فيئا ولا يقتل ، قال رسول الله — ﷺ — : « أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله ، فإذا قالوا هم معا مى دماءهم وأموالهم إلا بحقها ، وحسابهم على الله » . فإذا أراد هذا الرسول رسول الملك أو الذى أعطى الأمان أن يرجع إلى دار الحرب فإنهم لا يتركون أن يخرجوا معهم سلاح ولا كراع ولا رقيق مما أسر من أهل الحرب ، فإن اشتروا من ذلك شيء يرد على الذى باعه منهم ، ورد أولئك النعم إليهم . فإن كان مع هذا الرسول أو الذى أعطى الأمان سلاح جيد فأبدله بسلاح أشر منه ، أو دابة فأبدلها بأشر منها ، فذلك جائز ولا بأس بأن يترك يخرج بذلك . وإن كان أبدله غير منه رد عليه سلاحه ودابته ، ورد ذلك على صاحبه



الذى أبدله ، ولا ينبغي للإمام أن يترك أحدا من أهل الحرب يدخل بأمان . أو رسولاً من ملكهم يخرج بشيء من الرقيق والسلاح أو شيء مما يكون قوة لهم على المسلمين . فأما الثياب والمتاع فهذا وما أشبهه لا يجمعون منه . ولا ينبغي أن يبايع الرسول ولا الداخل معه بأمان بشيء من الخير والخزير ولا الربا وما أشبه ذلك ، لأن حكمه حكم الإسلام وأهله ، ولا يحل أن يبايع في دار الإسلام ما حرم الله تعالى . ولو أن هذا الداخل إلياً بأمان أو الرسول ربي أو سرق فإن بعض فقهاءنا قال : لا أقيم عليه الحد . فإن كان استهلك المتاع في السرقة ضمته . وقال إنه لم يدحل إلياً ليكون ذمياً تحرى عليه أحكاماً ، قال : ولو قدف رجلاً حددته ، وكذلك لو شتم رجلاً عررته ، لأن هذا حق من حقوق الناس .

وقال بعضهم : إن سرق قطعته ، وإن ربي حددته ، وكان أحسن ما سمعنا في ذلك والله أعلم أن تأخذه بالحدود كلها حتى تقام عليه .

وإن أقام هذا المستأمن فأطال المقام أمر بالخروج ، فإن أقام بعد ذلك حولا وضعت عليهم الجزية ، ولو أن مركا من مراكز المشرق كبن من أهل الحرب حملته الرياح بحسب فيه حتى ألقته على ساحل مدينة من مدائن المسلمين ، فأخذوا المركب ومن فيه فقالوا : نحن رسل بعثنا الملك ، وهذا كتابه معنا إلى ملك العرب ، وهذا المتاع الذي في المركب هدية إليه . فيسعى للوالى الذى يأخذهم أن يبعث بهم وما معهم إلى الإمام ، فإن كان الأمر على خلاف ما ذكرنا كانوا فينا لجميع المسلمين وما معهم ، والأمر فيهم إلى الإمام إن رأى أن يستقيم فعل ، وإن رأى قتلهم فعل ، والإمام في ذلك موسع عليه .

وإن كان أهل المركب إنما قالوا نحن نحاربهم بما تجارة لدخلها بلادكم لم يقل ذلك منهم وصيروا ما معهم فينا للمسلمين ، ولم يقل قولهم إنما تجار . وسألت يا أمير المؤمنين عن الخوasis يوجدون وهم من أهل الدمة أو أهل

الحرب أو من المسلمين ، فإن كانوا من أهل الحرب أو من أهل الذمة ممن يؤدي الجزية من اليهود والنصارى والمجوس فاضرب أعناقهم ، وإن كانوا من أهل الإسلام معروفين فأوجعهم عقوبة وأطل جثسهم حتى يحدثوا توبة .

ويسمى للإمام أن تكون له مسالخ على المواضع التي تنفذ إلى بلاد أهل الشرك من الطرق ، فيفتشون من مرهم من التجار فمن كان معه سلاح أخذ منه ورد ، ومن كان معه رقيق رد ، ومن كانت معه كتب قرئت كتبه ، فما كان من خبر من أحبار المسلمين قد كتب به أخذ الذي أصيب معه الكتاب وبعث به إلى الإمام ليرى فيه رأيه ، ولا يسمى للإمام أن يدع أحدا ممن أسر من أهل الحرب في أيدي المسلمين يخرج إلى دار الحرب راجعا إلا أن ينادى به ، فأما على غير القدا فلا .

ولو أن الإمام بعث سرية فأغاروا على قرية من قرى أهل الحرب فأخذوا من فيها من الرجال والنساء والصبيان فأمر بهم الإمام إلى دار الإسلام ، فقسّمهم الإمام واشترأهم من القسم وصاروا له فأعتقهم جميعا ، ثم أراذوا الرجوع إلى دار الحرب — الرجال والنساء — فلا يسمى أن يتركهم وذاك ، ولا يدع أحدا منهم يعود إلى دار الحرب بعد أن يصيروا في دار الإسلام إلا على ما وضعت لك من القداء يقادى بهم .

قال الحسن : لا يحمل لمسلم أن يحمل إلى عدو المسلمين سلاحا يقويهم به على المسلمين ، ولا كراعا ولا ما يستعان به على السلاح والكراع .

وقد ترجم كتاب الخراج إلى الألمانية وإلى لغات أخرى ، وعكف عليه رجال الاقتصاد ورجال القانون الأجانب وأحدوا عنه الكثير ، فهل أن الأوان ليدرسه رجال القانون ورجال الاقتصاد عبدنا دراسة مقارنة مستفيضة ؟ إنهم لو فعلوا لخرجوا بحقيقة لا تقل الحدل ، وهي أن أغلب النظريات الاقتصادية المعاصرة ، وأغلب القوانين والشروح الفقهية الأحبية ، إنما هي بضاعتا قد ردت إليها .

## المراجع

- القرآن الكريم — الكتاب المقدس — صحيح البخارى  
 السيرة النبوية — لابن هشام  
 إنسان العيون ( السيرة الحلبية ) — لعل بن برهان الدين الحلبي  
 بلوغ الأرب — للألنومى  
 نهاية الأرب — للويرى  
 إيران فى عهد الساسانيين — لكريستيس — ترجمة د . يحيى الخشاب  
 نور الأبصار فى مناقب آل بيت النبى المختار — للشبح الشبحى  
 إحياء علوم الدين — للمرالى  
 شفاء الغرام بأخبار البلد الحرام — لتقى الدين محمد بن أحمد العاسى  
 حقوق الإنسان فى الإسلام — للدكتور على عبد الواحد وافي  
 محمد رسول الله — مولاي محمد على  
 الرسول . حياة محمد ر ف بودلى ترجمة : محمد محمد فرح وعبد الحميد جوده السحار  
 الإسلام والنظام العالمى الجديد — مولاي محمد على — ترجمة أحمد جوده السحار  
 الدين القيم — لأبى الأعلى المودودى  
 المستشرقون والإسلام — للمهندس زكريا هاشم زكريا  
 نساء النبى — للدكتور بنت الشاطىء  
 عبقرية محمد — لعماس محمود العقاد  
 الروض الآنف — للسهيلى  
 تاريخ الطبرى

مشكلة الحرية	للدكتور د كريا إبراهيم
فاطمة الزهراء والفاطميون	لعباس محمود العقاد
أسباب النزول	لنواحدى
شرح نهج البلاغة	لابن أبى الحديد
الملل والنحل	للشهرستانى
فجر الضمير	جيمس هرى برستد — ترجمة الدكتور سليم حسن
تفصيل آيات القرآن الحكيم	حول لايوم — ترجمة محمد فؤاد عبد الباقي
الوحي المحمدى	السيد محمد رشيد رضا
سلم الواعظين	عبد الله بن الشيخ حسن الفارمى الكوهجى
الحضارة البيزنطية	ستيفن رنسيما
كتاب الخراج	للأبى يوسف
الإسلام والاشتراكية	ميرزا محمد حسين
	ترجمة الدكتور عبد الرحمن أيوب
الطرية العامة لكينز بين الرأسمالية والاشتراكية	
	دكتور جمال الدين محمد سعيد
رأس المال	كارل ماركس — ترجمة دكتور راشد البراوى
الربا فى الإسلام	ترجمة فاروق حلمى

## مؤلفات الأستاذ عبد الحميد جودة السحار

- أحسن بطل الاستقلال
- أبو ذر الغفارى
- بلال مؤذن الرسول
- فى الوظيفة
- ( مجموعة أقاصيص )
- سعد بن أبى وقاص
- همزات الشياطين
- أبناء أبى بكر الصديق
- فى قافلة الزمان
- ( رواية )
- أميرة قرطبة
- ( قصة )
- النقاب الأزرق
- ( قصة )
- المسيح عيسى بن مريم
- أهل بيت النبى
- محمد رسول الله
- تأليف : مولاي محمد على
- ترجمة بالاشتراك مع مصطفى فهمى
- قصص من الكتب المقدسة
- ( مجموعة أقاصيص )
- ( مجموعة أقاصيص )
- صدى السنين
- ترجمت إلى الاندونيسية
- حياة الحسين

- الشارح الجديد ( رواية )
- وكان مساء ( قصة )
- أذرع وسيقان ( قصة )
- المستنقع ( قصة )
- ليلة عاصفة ( مجموعة أفاصيص )
- الحصاد ( رواية )
- جسر الشيطان ( قصة )
- النصف الآخر ( قصة )
- السهول البيض ( رواية )
- أم العروسة ( قصة )
- قلعة الأبطال ( قصة )
- وعد الله وإسرائيل
- عمر بن عبد العزيز
- هذه حياتي
- الحفيد
- ذكريات سينائية
- كشك الموسيقى
- خفقات قلب
- صور وذكريات
- الإسرائء والمعراج
- القصة من خلال تجارنى الذاتية
- عدو البشر
- أبطال الجزيرة الخضراء
- النمر

- الله اكبر
- ثلاثة رجال في حياتها
- مسجد الرسول
- فات الميعاد
- آدم إلى الأبد
- العرب في أوروبا
- الدستور من القرآن العظيم

## السيرة النبوية في ٢٠ جزءاً

- |                           |                   |
|---------------------------|-------------------|
| ١ — إبراهيم أبو الأنبياء  | ١١ — الهجرة       |
| ٢ — هاجر المصرية أم العرب | ١٢ — غزوة بدر     |
| ٣ — بنو إسماعيل           | ١٣ — غزوة أحد     |
| ٤ — العدنانيون            | ١٤ — غزوة الخندق  |
| ٥ — قريش                  | ١٥ — صلح الحديبية |
| ٦ — مولد الرسول           | ١٦ — فتح مكة      |
| ٧ — اليعم                 | ١٧ — غزوة تبوك    |
| ٨ — خديجة بنت خويلد       | ١٨ — عام الوفود   |
| ٩ — دعوة إبراهيم          | ١٩ — حجة الوداع   |
| ١٠ — عام الحزن            | ٢٠ — وفاة الرسول  |

ثمان الجزء الواحد عاды جنهان

ثمان الجزء الواحد ممتاز ثلاثة جنهات ونصف

ثمان المجموعة المجلدة تجلدا فاخرافى ٢٠ مجلدا ٩٥ جنهها

رقم الإيداع : ٥٩٥٩

الترقيم الدولى : ١ — ٣٢٦ — ٣١٦ — ٩٧٧